



وانه نفع في الدخول وادراكه على طهر بدنه صلى الله عليه وسلم او من جوف  
 قد عرفت على بدنه فافضل من اجابته ولم يصل الماء الى ما يجزى للكون  
 ولو كان على بدنه او اعضائه لم يجره خروجه من باب البرق فافضل  
 او تركه ولم يصل الماء الى ما يجزى ذكره الامام على العبد في  
 في قوله عا لوق في مسد ان فيه الاصران عند غير ما  
 في الفصل الاول الاصران في حوائج الفاضل في حجب  
 اغتسل في فاضل او في قوط ان علم ان الماء لا يصل اليه  
 غير نحو كلف فاضل من اجابته كلفه فاضل وان لم يكن الفرد في  
 ان لم يصل الماء اليه الا فاضل لا يكلف وان لم يكن فاضل  
 العشر لا يكلف لا يدخل الفرد فيه الا يكلف لا يكلف  
 في الدخول في الدين ان كان بحيث لو امر الماء على دونه لو  
 غفل عنه لم يصل امر الماء عليه حتى يدخله ولا يكلفه ما يدخل  
 في سبيله من فاضل او نحو الاصل الماء اليه ومثله في الفاضل  
 والخامسة في الفاضل الاصل الماء اليه في الفاضل في الفاضل  
 في الفاضل في الفاضل في الفاضل في الفاضل في الفاضل

الا ان يعي شدة في التمارين من ان ينه ان علم ان يعي شدة  
 من غير ان قال الاصبح اجزاء من الحادى و بان ان يعي شدة  
 المرأة كمثل الرجل و هو ان توفانا طهر و طهر و طهر و طهر  
 يوجب ولا تدخل اصبعها في قبلها في التمزج بل ان يجر المارح  
 الى عضو اخر و ليس للمنى ذلك و كمثل ان يجر الى جوف  
 الى طرف ذلك العضو لان جميعها من السرة في الغل كزبد عذراء  
 لا في الوضوء في الذمزة سئل المفسر احمد بن ابراهيم عن رجل اصاب  
 فاعنسل ولم يفيض الماء ثم قال ان هو ثم ثوب الى التمام  
 قال نعم وهكذا راجع الشيخ الامام ابو جعفر بن فضل و كان يفتي  
 ابو جعفر يقول ان بلغ الماء نزارى انقى حشيتا يطفئ لو لم يطفئ  
 والا فلا وعز قسطنطين ان كان الزمان يجره جازونا كانا جازونا  
 لانه اذا كان عالما ليس يطفئ و هو البنية و هو مرة و ليس  
 مبانته فلو حصل الماء الى جميع فمروان كان لا يطفئ  
 مبانته ففضل الماء الى جميع فمروان يطفئ ان الرجل اذا كان معبر  
 بالابى زوان كان يجره لانه لو كان مصريا يفيض مضافا كان

يجب ان يكون الوجه المذهب في مثل بعض اعضاء ثم نام او احد  
 ثم غسل وبقى جلد في جوارحه القوي جنب تنفض في اقليل غسيل  
 جميعه سعة من صغر السرة ورجل صوفية  
 تجانس عن اذن والى الف في اقل من ولا يقرأ القرآن  
 ولا يمسح على الرأس في اقل من اربعة واما في الموضع هو الصحيح وهذا اذا  
 القرآن على قصد قراءة القرآن المأمور به على قصد الشاء او استباح  
 ام لا يمسح في اصح الروايات في التسمية اتفاق انه لا يمسح اذا كان  
 على قصد الشاء او استباح ام لو في الجوارح والسعاني وهذا  
 صحيح في قراءة القرآن اذا قصد القراءة انما اذا لم يقصد هذا فلا يمسح  
 كما ذكره في الجوارح على سبيل التكرار وكذا اذا قال في السعاني  
 في قصد قراءة القرآن كذا في قصد استباح الكلام لا يكره  
 اذا ذكر ما في القرآن في اقل من اربعة واما في الجوارح في الجوارح  
 يستغنى في بعض اقل من صغر السرة ولا يمسح في الجوارح على  
 سبيل الدعاء في القرآن في اقل من اربعة واما في الجوارح في الجوارح  
 في القرآن دعاء القرآن اقل من اربعة واما في الجوارح في الجوارح

[illegible]

[illegible]

شریعت و لهذا خرد و موسوی و کتب الفقه فی الخلائع و دیگر  
کتاب مشتمل بر صحت که یکروز و شب یکروز که کتاب الامارات الفقه  
در حجاب و عذای مختلفه مع الافاضل که یکروز و شب الفقه مع الامارات  
در اختلاف کفر و کفر است و الفقه مع الامارات که یکروز و شب

لا يكره في العقوبة ولو حل كذا بما فيه آية من القرآن لا بأس ولا عيب  
الفتوة أفلا كان فيه آية نامة من القرآن بطلان ما في غير جواب  
هل يجوز التمسك بشدة الفتوة مما فيها أكلت كذا القرآن كذا  
أصحها إلا في شياهم وإن لم يجوز في كل المصحف شيئا بهم فحمله  
دون حرمه المصحف وفي حرمه كذا آية كذا والآيات كذا  
وكما لا يحل للجنب المسكنة لا يحل لمس الباض ويكره تركه بالقرآن  
عند محمد بن ومو قون محاجد ومغربي وابن القيس وغيرهم أخذ  
الفتوة بالليلت ربح وعليه الفتوى وفي بعض الفتوى جازع  
أكبراً ما دخلت محلاً منذ نشئت سنة كان فيه عيب بالقرآن  
الوضوء وقيل على رضى الله عنه لو كان متباعد من محل في قطار وكان  
ظاهراً خفاً صنف أن كنت على غير حصى لم أجد عيباً بها وفي  
فإن كان الموضع موضعاً على وضوءه يصل للأبواب أن يكتب في  
حرفاً واقتلقت المتأخرين في تعليم المايفض والجنب  
بأسبب إذا كان يلقن كل كلمة ولم يكن من قصد الإيقاظ والتميز  
فيهم فبعضهم لا بأس به في وجوب الجنب زيادة العقوبة ولو لم يزل

[illegible]



قراءة القرآن في القنينة يجوز للمحدث الذي يقرأ القرآن قلبه  
 قبله او يسكن **فصل** في ثوبين من المقتورة مستقيمة  
 في انفراد ثلثه ولم يغتسل في ذلك الموضع ثم دخل في  
 البعد والاداءات واصلت في الجماعة مسجد رجلي الخط  
 والطهرية في ثوبين الامام رضا خلف المصلين لهذا الموضع  
 بالجماعة ثم يجامع امرأته ثم يغتسل كلما غرت الشمس واصلت  
 المغرب والعشاء والجماعة ولا يغتسل في صلاة فاقا حيث  
 المرأة ثم ادركها الحيض ان شئت اغتسلت وان شئت  
 اخذت طقة نظره الا ترى ان اجبت اذا اغتسلت في  
 وقت الصلوة لا ياتم حركتها الا يغتسل اذا اغتسلت او  
 بالجهل في حالها ولا ياتم للحديث **فصل** في ثوبين  
 لغت في اول يومها في ثوبين يغتسل بعد ذلك في ثوبين  
 ينبغي ان يغتسل بدينه وذلك لانه سبب الفقر ثم يغتسل في القنينة  
 واذا اراد الاغتسل لا يتردد في مكان مغتسل في موضع  
 الرواية من القيمة سئل ابو عبد الله عن رجل يغتسل في ثوبين

في هذا الحديث لا يخرج الالهة في صورة هل يكره فقال لا يخرج  
 المراميم من القيمة مسيل علي احمد عن النبي الصغير انه  
 في الحرام في رجل من الناس لحق الحائض والعصر الا اذا رجع وان  
 يكون عونا حتى يحضر الا اذا رجع في المدة اليه سنة يجوز  
 في جوارحه ان ياتي القوي في اوله في المدة في غير الصلاة  
 يجوز ويكره في الحقيقة في عليه الحائل وهناك رجال لا يدرعون  
 وانما الله ونحوه ما هو مستر والمرادة توخو به يعني في كنه القلوب  
 في غسل المرأة بين الياء وكا ر جل بين في الغاية وفيه  
 في المرادة في ذلك الاغتسال في الحياة في معقد المستند  
 في الغيرة اليه يستمع روى جابر عن عمر بن الخطاب  
 ما في الحديث في ذلك الفرق في كراهة العا من الزينة  
 انما اصله ان لم في المسجد في يخرج من المسجد في غسل  
 في من جبا في المسجد وان لم يكن باه كان في وسط الليل  
 في قدر على الخروج فيتم له ان يتم في الاغتسال في المسجد  
 في الحائض من المبرط رجل اغتسل في الحياة فانه يخرج منه

نشیء في الاناء فان الارض لم يفسد لانه في الارض لا يستقر  
الاشياء عند خلقها بل هي في الارض لئلا يفسد الارض من  
وقد علم الله تعالى ما جعل محليكم في الارض من كونها جنة  
فيها المسكن في فصل ما والمستعمل فيها بالبركة ومنه حصول  
نصف من محلات البركة في الدارين ومن لم يجد الا في الدنيا  
وقد ارجع المصنف بين المصنفين او اكثر ما يصح في قوله  
فان لم يجدوا ما يفتخروا به في الدنيا فمعلوم انهم لم يجدوا  
و هو الى شرح صحيح المجدد المجلد في قوله لا يفسد الارض  
بفعل المفعول الى المفعول وهو حقيقة في الله في يوم القيمة  
وهو ثلاث فرسخ ثلثة الاف فراع الى اربعة الاف وثمان  
ان كان بحيث يصل الى الجوارق في قوله لا يفسد ان كان  
بالعكس في يوم القيمة وفي قوله لا يفسد ان كان  
من الماء ولا يفسد في حافات فوق اوقاف لا يفسد  
سواء ولو التفتت في زمانه في يوم القيمة ان كان بحيث لا  
الصلوات من موضع الى موضع في يوم القيمة في قوله لا يفسد  
في يوم القيمة

[illegible]

فانه يستعمل في كل في الصلوة ولا يعيد بعده في التذكار ولو كان يجد الله  
 الا انه لم يقف يخاف ان يستعمل في سنة مرضه في النجاسة  
 من السخافة ولا فرق بين ان يستعمل مرضه ما لم يكن في السخافة  
 والمشيكي من الفرق والله تعالى اعلم  
 في النجاسة او من به صدي واحصية يجوز له البتم لان النجاسة  
 في النجاسة واحصية وبها في غيره والله تعالى اعلم  
 ان افعل وتوضا ان يفسد البر ولا يفسد فيم سوا كان يات  
 المصروفه في عذرها لا يتم في لانه في المصروفه ولا ان  
 ثبت حقيقة في سنة ولا ياتي الله المسافر في كل حال  
 فكله المقدم لان النجاسة في كل حال ولا ياتي الله  
 كماله عدم في البرد كره في الارض في سنة  
 بلده في جنبت في سنة في الارض في سنة في سنة  
 البتم في قول الجميع في سنة في سنة في سنة  
 للموت بعد البرد لا يتم في سنة في سنة في سنة  
 كان لا يات في سنة في سنة في سنة في سنة  
 في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة  
 في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible]

[illegible]



مستحقه وانما يكون بعد ذلك الرضا اذا اراد الله  
خصامه قال فلو انهم اختلفوا في هذا الامر فخرجوا  
وعز ما لك من نيل ما ناله من يقين الاسلام فكم  
او لا صاحب اعلا من امر حسن ابشركم ونيل من  
وكم فبه انبي من ترك صلوة واحد فكم يصبر  
ولا يقبل منها داه ولا يصح القضاء ولا للصلوة  
الساكن بسفها من ترك الصلوة كماله  
وسرنا او قتل سلا فكم حق من اني حقيقه من ان  
ترك الصلوة ثلثة ايام فكم الحق الصلوة من ان  
في ثلثة ايام فكم ترك الصلوة عذر لم يقبل خلا  
فكم ترك الصلوة من ان ايمان عندك وعندك  
في انك ارحانه من انك من ترك الصلوة مقعد  
في انك من انك عقاب الله كبر في شرع العثم  
السبعة من انك البيرة نظري الاسم في ولا انت  
كفر الكفر من انك في فقهه الاحكام تركه فكم

وبلى

[illegible]

فيكون من ذلك ما ذكره الله تعالى في سورة النور  
 الآية العشرية والاربعون من قوله تعالى  
 من اجل انهم كانوا يفترون على الله كذباً  
 لا يبينون له الحجة الا بالظن والشك  
 الى انهم اصابوا ما كانوا يفتنون  
 بعث الله رسلاً من انفسهم الى القوم الذين  
 كفروا واما من قبل انهم اصابوا ما كانوا  
 يفتنون فمما انزلنا من الكتاب انهم  
 عليه من كل قبيلة ائمة من انفسهم  
 واما من بعد انهم اصابوا ما كانوا  
 يفتنون فمما انزلنا من الكتاب انهم  
 عليه من كل قبيلة ائمة من انفسهم  
 واما من بعد انهم اصابوا ما كانوا  
 يفتنون فمما انزلنا من الكتاب انهم  
 عليه من كل قبيلة ائمة من انفسهم

وادخله وفتح على راس القبة الكبيرية المسمى وكان يضيئ انوار  
 مشرقة وفي رواية سبعة اسالي وكانت القزلات لغرس  
 لغيره ثوبت كان قال دم ثياب الميرمن على النفاق في كل  
 الله البيان داخل المساجد في القبة في ويسر حسن لغيره  
 على محمد بن محمد ان لا يخاف من سقوط الكعبة وادخله في  
 القزلات وادخل الميرمن في علم المسجدين في القبة في  
 الحديث الذي يوردوه في الحزب الاثر الحديث في المسجدين  
 كما ذكرهم الحديث في الدار من الناس من لم يتر في القبة  
 الحديث والبراد في الحديث الحديث الذي ذكر كما حاد في  
 الحديث في المسجدين في القبة كما ذكر الحديث في القبة  
 من القبة في كل كلام القبول في المسجدين في القبة  
 ذكره الى مع البرهانية الحديث في المسجدين في القبة  
 اهل القبة كانوا لا يرون في المسجدين في القبة  
 وهو الا يجل للاحد من القبة في القبة في القبة  
 لا يجبر في الراو ارباب لا يكلم كما يكون فيه القبة في القبة



[illegible]

اقرب الى حسن الادب وعن ابراهيم النخعي انه كان  
لا يدخله الغلب عند دخول المسجد وكان يرى اهل  
معهما افضل وكذلك غيره من السلف وفي المصنف  
من تناووا الحجة بالخلق مع النظارين <sup>تفضل</sup> على صلوة  
الحاق في اضعافا وفيه مخالفة انهم يهود في التواضعا  
من صلوة المسجود في دكر بلاد مسجد نفطيم ثم ارشد في هذا  
هذا ايضا غير هذا بل نفطيم ثابت قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تخطو  
في بيت بني جابر حزن بن ابي صلمة بن جابر بن جابر  
هذا وقد من نفطيم في بيت بني جابر بن جابر بن جابر  
في جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر  
انه لا تخطو في بيت بني جابر بن جابر بن جابر بن جابر  
نفطيم بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر  
نفطيم بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر  
نفطيم بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر

۱۷

في هذا المكان في القبرية بقية المسجد محمد بن محمد بن  
واحدة من بينه في بقية المسجد لكل يوم ركعتان ثم اختلفوا  
في صلاة فجر المسجد في موضعين كل يوم ثم يقوم وعامة العلماء  
قالوا انما كان في المسجد في القبرية في دخول المسجد بنية  
الغرض والاحكام او بنوعين بقية المسجد وانما يوم الجمعة المسجد  
او في وقت غير الصلوة في امر اجنب مكره ان يكون قبله  
في امره او يخرج او حمام في الحلة او قبا كما لو كان  
في امره وهدى العالم يكن يوم المصلح وبين هذه المواضع  
في كل ما كان في ذلك كان ما لا يكره في التي بنية بزه الخرد  
في المسجد في النماز فانه من المحيط قال محمد بن كلاب  
في قولهم في بقية مسجد يديره المكان المسد للعلاق فقولوا  
كما بال على سطح بيت بنية مصحف في ذلك لا يكره في الرابطة كلاب  
ان يدخل اهل الذمة المسجد الحرام وغيره ولا يكره للحدث  
ان يدخل المسجد في ربيع القولين في الحلة الجنب يدخل  
المسجد والمحدث يدخل هكذا في ربيع على علم في بحرفة الروايات



من كان له روى في علي عم المحدث بن علي  
 لا يفتي به في الرأية كما انهم ولا كل من اعلموا  
 اريد في فعل ذلك ان يفتي ان يفتي في كل مكان  
 وبكر الله في بقية ما لا يفتي او يفتي ثم يفتي  
 في الرأية وفتي لا يفتي للفتي ان يفتي  
 في الرأية فتفتي في الرأية لا يفتي في الرأية  
 وادوا اهل في المسألة في خروج وهو قول  
 يفتي ان يفتي في المسألة في خروج وهو قول  
 او يفتي في المسألة في خروج وهو قول  
 عرض لا يفتي في المسألة في خروج وهو قول  
 بغير في المسألة في خروج وهو قول  
 الصافي من الذكر في المسألة في خروج وهو قول  
 يكون في المسألة في خروج وهو قول  
 اما من في المسألة في خروج وهو قول  
 من في المسألة في خروج وهو قول

[illegible]

الفقيه قال أبو يوسف مع اذ اني في ارض الفسك سجدت  
 او فقلت فلا بأس بالصلوة في الفسك لا بأس بالصلوة  
 والنجاس وبغيره في الحائض تسرد المنافع في الفصول العشرة  
 اذ اني للمسلمين في بعض الطريق مسجدا لا يجزئ  
 لا ينقض وروى الفقيه ابو جعفر في عرفت في طريق محمد بن  
 قال لا بأس باني بغير شي من الطريق مسجدا او شي من  
 المسجد بل ان الكل لعامة المسلمين وبيها الفقيه الشافعي  
 يمتنع في حائض من الطريق لا يكون له حكم المسجد لا يجزئ  
 به بل انه لو رفع حوايطها وطرقتها كان ويجزئ المسجد  
 لا يجوز فيه جواهر الفناوي طريق على اطاره فضاء ولو يعلم ان  
 فارادوا ان يجعلوه مسجدا كان لم يكن حائضا بالارة لا بأس  
 به والله اعلم ان تركه هكذا ذكره وقد رايت رواية في التواريخ  
 عن محمد بن ابي نعيم اذ كان واستأفني فبني اهل المدينة مسجدا  
 للعامة ولا يضر بالطريق لا بأس به لان الطريق للمسلمين  
 في مسجد المسلمين محلة فيها اثر من مسجد ثم ارادوا ان

المسجد من جهة القبلة فيكون المسجد من جهة القبلة  
 يعني ان الصغير ليس من جهة القبلة لان ذلك قد كثر  
 من جهة القبلة من الناس قد قلت في مختار الصاوي لوصاف  
 المسجد من جهة القبلة بوسع من المسجد ووصاف الطابع وسع  
 من المسجد من جهة القبلة لوصاف المسجد على الناس وجميع  
 رجل يوقد ارضه كرجل يوقد ارضه وجميع وجميع في ارض  
 مسجد من جهة القبلة انهم اقدوا ارضه بكرة من جهة القبلة  
 وجميع ارضه المسجد كرجل يوقد ارضه بكرة من جهة القبلة  
 او غيره بيت وجميع ارضه الطابع وجميع او ارضه وجميع  
 مسجد من جهة القبلة من الناس الدخول فيه بكرة وجميع وجميع  
 الى لا يكون مسجد او هو ظاهر الرواية وعن ابي يوسف وانه  
 في اوجين صبي قد اودع في ضيق الما زال فكانه غير  
 الضرورة في الكنية وروى الحسن بن الحسن بن احمد ان يكون  
 في المسجد او لا على ذلك لان الاسفل اصل وهو مما ياب  
 في المسجد من جهة القبلة لان المسجد من جهة القبلة

[illegible]

في يوم من الايام كان في مكة رجلان من بني قيس بن عيلان  
 كانا من بني كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن  
 النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن  
 عدنان وكان الرجلان هما عكرمة بن كلاب وعتبة بن كلاب وكانا من بني كلاب  
 وكان عكرمة بن كلاب قد تزوج امرأة من بني قيس بن عيلان وكانت من بني  
 كلاب وكانت تسمى عكرمة بنت كلاب وكان عكرمة بن كلاب قد تزوج امرأة من  
 بني قيس بن عيلان وكانت تسمى عكرمة بنت كلاب وكان عكرمة بن كلاب قد  
 تزوج امرأة من بني قيس بن عيلان وكانت تسمى عكرمة بنت كلاب وكان عكرمة  
 بن كلاب قد تزوج امرأة من بني قيس بن عيلان وكانت تسمى عكرمة بنت كلاب  
 وكان عكرمة بن كلاب قد تزوج امرأة من بني قيس بن عيلان وكانت تسمى  
 عكرمة بنت كلاب وكان عكرمة بن كلاب قد تزوج امرأة من بني قيس بن  
 عيلان وكانت تسمى عكرمة بنت كلاب وكان عكرمة بن كلاب قد تزوج امرأة  
 من بني قيس بن عيلان وكانت تسمى عكرمة بنت كلاب وكان عكرمة بن كلاب  
 قد تزوج امرأة من بني قيس بن عيلان وكانت تسمى عكرمة بنت كلاب وكان  
 عكرمة بن كلاب قد تزوج امرأة من بني قيس بن عيلان وكانت تسمى عكرمة  
 بنت كلاب وكان عكرمة بن كلاب قد تزوج امرأة من بني قيس بن عيلان  
 وكانت تسمى عكرمة بنت كلاب وكان عكرمة بن كلاب قد تزوج امرأة من  
 بني قيس بن عيلان وكانت تسمى عكرمة بنت كلاب وكان عكرمة بن كلاب  
 قد تزوج امرأة من بني قيس بن عيلان وكانت تسمى عكرمة بنت كلاب

٢٠  
 والفتوى على قولين يوسف بن ابي لا يورد الى سلك  
 ابدا الا ان الوقت اعمارة وجمع الصنف كما هو في  
 من سلك البهاية عن ابي لا اخذ لقول محمد بن حمران  
 عجواز بيعه واخذ خرد ما حوله تعظيما للباس  
 في الحاشية والفتوى على قول ابي يوسف ان لا يجوز  
 ماله ابدا في الغنية في كتاب الزراعة ثم اصحاب المهر الشريف  
 في الطريق فدخل مسجد اخيه حبيب بن حبيب بن حبيب  
 ثم ارجع الى حبيب بن حبيب بن حبيب بن حبيب في الدير  
 اتخذوا مسجد من امر او كثر او قتل بن حبيب بن حبيب  
 الآية فانهم لم يسمي قاتل حبيب بن حبيب بن حبيب  
 انظر لقول الى حبيب بن حبيب بن حبيب بن حبيب  
 ففعل وامر ان يخذ مكانه كناية تلحق الجيف والقتل  
 وقيل كل من سمى في صلبه او ربه او سمعة او عرض  
 سوى البهاء وجملة الله من مال غيره فهو كافي  
 مسجد الضارب او قاتل الضارب في الشريعة

وقت  
 الصلاة الوقت لا لامر لهذا استكره الوجوب تكلم في  
 في الغياب الوجوب على ما ذكر الوقت عندنا بمقدار التيمم  
 وقد ذكر في مقدار أداء الصلاة وقال ابن شاذان في  
 الوجوب ومقتضى في آخره وفيه قال ان في  
 حتى ان الكافر اذا استلم والصبي اذا بلغ والمجنون  
 اذا افاق والمجانين اذا طهرت ان يتي من الوقت  
 النحر يجب عليه ولا فلا وكذا المظاهرة اذا عاضت  
 صلات الوقت لم يجب عليها والمقيم اذا سافر يصلي تسليما  
 والمصل اذا احل عليه يصلي ركعتين اذا ادعى في اول الوقت  
 قبل يقع فرضا ويتعين ذلك الوقت للوجوب فيه ونيل  
 يقع نكاح قبل سوفا ان يتي في آخر الوقت احلا للوجوب  
 فيه يقع فرضا وان لم يتي كان نقلا في التثابة  
 واول وقت النحر من حين يطعم المستطير الذي يشبه  
 في اثنى الساعات في الاشياء وادراك ذلك بالثبوت  
 في اول الاكل ان يعلم مساوئ القمر وعرف بالقريليين



في شهر رجب من القرب يطلع مع الفجر ليلته وسبحة ويطلع  
 مع غروب الشمس ليلته التي هي من الايام التي فيها  
 اربع لغات في بعض المروج في وادي القرب الذي هو في بلاد  
 اصبح مع الليل في وقت الفجر من القرب الى بلاد  
 القرب مثله في القرب في بلاد القرب في بلاد القرب  
 اذ اصاب القرب مثله في بلاد القرب في بلاد القرب  
 وعندنا في بلاد القرب في بلاد القرب في بلاد القرب  
 من القرب في بلاد القرب في بلاد القرب في بلاد القرب  
 قد رجع في وقت الفجر في بلاد القرب في بلاد القرب  
 في بلاد القرب في بلاد القرب في بلاد القرب في بلاد القرب  
 الى القرب في بلاد القرب في بلاد القرب في بلاد القرب  
 البعث في بلاد القرب في بلاد القرب في بلاد القرب  
 من ادر في بلاد القرب في بلاد القرب في بلاد القرب  
 ادر في بلاد القرب في بلاد القرب في بلاد القرب  
 اذ اصاب القرب في بلاد القرب في بلاد القرب في بلاد القرب

[illegible]

فقد علم ان الله لا يؤخر ما خير الايمان لله سبحانه  
به في وقت واحد وانما تأخرت انتم في مشرع غيره احب  
العلم بين الغفيلين لا سيما في بدء ما بالنعيلين والارواح  
فتمت بالاشارة ووجه لا سيما في جماعة الارواح الصالحة  
في الشهادة وسبل واحد من كبار المشايخ عن تاج الدين  
الشيخ قال في آخر حديثه قبل لو اخر معدا لمالوا سبقه افع  
بملكته البناء في الوقت قال لا ولا ولكن لو اخر زيادة ذلك  
لما كان اعتراض الحدث اخر موصوف فلا يجوز ان يكون  
لاحله في الغاية ويؤخر اخره الا في بعض الحالات  
واختلفوا فيه واهل الصلح انه اذا كان محال كان احاطة البصر  
ولا تجار العين فيه فقد تغير وبه نأخذ قال بعض  
الضوء على الحوايط وبه قال قوم من الشاف والشافعية  
ولا تأخذ به في الكافي لان اذا حصل عهد الوصال وانما  
الى غير الشمن بكونه لما ونياء اما الاول فغير ممكن  
لان ما هو بل لا يمكن انما يمكن انما يمكن انما يمكن

[illegible]

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible]

الشمس كمن وباد حسن طهلا ان النبي عن الصلوة فيه  
 يشهد ظهورها فيه في التمهيد واذا طلعت الشمس <sup>عليها</sup>  
 ركعة من الجهر فدهلوتة وعند الجاهل يرفع انه يكف  
 حتى ترفع ثم يتم الصلوة بذلك المحترجة وعند ان يصلي  
 يرفع عليها ولو غربت الشمس في العصر اتمها انفا في الغروب  
 البنا لورى والفرق بينهما وذلك لان في حال طلوع الشمس  
 لم ينفذ لا فتاح الصلوة فلا يكون وقتا لا داما  
 بخلاف غروب الشمس وفي حال غروب الشمس وقت  
 لا فتاح الصلوة فيكون وقتا لا داما في العتابة  
 سبل عن شمس الائمة الجواهر في غير كنه عاظم  
 الصلوة وقت طلوع الشمس المنعون عن ذلك قال لا  
 لا ينفذ لو منعوا لا يصلون بعد ذلك والصلوة في  
 ذلك الوقت يجوز عند اصحاب النواظر فالاداء في ذلك  
 الوقت اولى من التوكيد بكونه في حواضر الفاعل والى ان  
 في الهداية ويكره ان يتقبل بعد طلوع الفجر باكثر من سنة ركعة

الفجر ثم لم يزد عليها مع حرصه على الصلوة في القعدة  
 ثم خرجت من المسجد بعد طلوع الفجر وخرجت من قبله كان  
 في ركنين تحته المسجد بعد طلوع الفجر فلهذا ذكره  
 فيقول بعد الفجر مع نفع الشمس ولذا يصح في قول  
 الفجر في أي يوم نفي عن ذلك ولا بأس بأن يصل في هذا  
 الفجر أثبت بسبب التلاوة ويصل على الجارية لأن الذكر أهله  
 كانت في طريقه ليصير الوقت بعده كالمشغول به لا يمنع في  
 فلم يخرج من الفرائض وجب عليه سجدة التلاوة وهي  
 في أي الفرض أي الذي بعد سبعين نافلة وفي أحمد  
 واحتققت الفجر بعد هذا الاقتصار بها بزيادة الشرف قال  
 الله تعالى في أي الفجر كان مشهود أو المراد صلوة  
 الفجر وقال الله جل جلاله في الصلوة والصلوة التي  
 وليكون المفضل في أي الفجر أو البها من النهار  
 من أي الفجر حكما واعتبارا وفي الصلاة ولا يتغير  
 هذا الفجر من أي الفجر من أي الفجر وما بعده





يغفر لذنوبه ثبت بأثرها كلاً و إنما ثبت بتعليم جبريل عم الله الموع  
 حين صلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالملك في دار روح الأنبياء عند بيت  
 المقدس في يومئذ ان يكون أحدهما مؤيداً للآخر في الصلاة  
 في الصلاة أن العبد إذا فعل الصلوة حيز من النوم من غير أن  
 يركع إلا صلى الله عليه في الصلوة حيز من النوم مرتين حين وهو يصلي  
 ما أقدم فعله ما أحسنه لا يجعله في إذا لم يفعله العبد  
 كلاً في وقت النوم وغفلة في الشراعية الصلوة حيز من النوم في الأذان  
 دون الإقامة في التلاوة والمرحاة يكون أدواً لا يكونان في الجماعة  
 في المسجد في الأذان والإقامة ولا يكره في البيوت والكروم والنضاع  
 في الشراعية إذا صلى في بيته وترك الأذان والإقامة فإن كان  
 بيته منبسطاً لا يكره وإن لم يكن كذلك ترك الإقامة في الرضعة  
 في كتاب الجرد لو كان القوم مجتمعين في بيت أو كرم أو  
 نخلة أو دار أو أقاموا الصلوة من الصلوات الخمس جماعة  
 أن أدلوا وأقاموا محزونين تركوا الأذان وأقاموا  
 جائزاً وإن تركوا جهنماً حجاز غير أنهم وأساقفة

لان الاذان في بيوتهم انما هو من اجل ان يسمعوا  
في جماعة وقت غداة الجماعة لا من اجل ان يسمعوا  
و ينظر الامامة و هم ما عليهم يحضرون في غداة الزوال  
رجل صلى في سفره او في بيته في غير اذان و اقامته بكرة  
واحدة و ان ترك الاذان وحده لا بكرة و ان ترك  
الامامة وحده فأكبره لان الاذان لا علام للجماعة  
فلا حاجة الى الجمع عليها و الامامة لا علام للشرع  
في الصلوة و هم مجابون اليه و اراد بالصلاة الصلوة  
بالجماعة اما لو كان منفردا فلا يكره كعب ما يكون في الكفا  
في بيته و ان صلى في المصلي ما اذان و اقامته لان المنفرد  
مندوب الى ان يودي الصلوة على صفة الجماعة و قد  
كان افضل ان يجمع بالقرأة في الجهرية و ان تركها حاشا  
لان ابن حزم و صلى عليه و الاسود بن عيسى فضل ذلك ان يرد في  
ويقوم فقال اذان الحجة يكفينا في الحمدي قال نعم <sup>صلى الله عليه</sup>  
و اقامته صلت عنه كما مثال الجنان من الملائكة و من صلى

[illegible]



الحسن والوفاء في الهدايا ولا يجوز للولي ان يهدى له الهدية  
في حياته ولا في موته لان الهدية من المالك العادة ولا يجوز  
في هذه الاشياء كلها تبرع والصحح رواية ان من نفق بعد ذلك  
في هذه الاشياء من ان تصاب ويجوز ان يتم للمالك لصاوة ان  
ولا يجوز له حق الصلة هو الصحيح في الراجحة المسمى بالوصية  
لانها من ماله في صفة العبد في البتة او لم يكن اياها مطلقا  
فيما تقدم في حياته باسهم ثم انما جرى فان كان جهده في الوفاء  
فيما تقدم ان يوصى بالاجرة ان يصفى ذلك التيمم في الهدية والهدية  
منه في الاجرة العاقبة فيهما يجوز به التيمم في الاجرة في الوفاء  
ويزان في كل ما كان من ماله في الارض لغيره في صفة عينا ثم عدا  
لا يشترط ان يتصرف به بشئ وعنده محمد بن شرط في التيمم في  
الخط او على ارض دائره ولم يفتن به بشئ في صفة عينا في الخط  
في المجرى في الخط في التيمم في صفة عينا في الخط في التيمم في  
الخط في المجرى في الخط في التيمم في صفة عينا في الخط في التيمم في  
الخط في المجرى في الخط في التيمم في صفة عينا في الخط في التيمم في

[illegible]

[illegible][illegible]



التي غايتها شربا صيب يصبها الرزق الرزاق المسمى بالبر  
لا ذكره ابو بكر الرازي في كتابه في شرب النعم في بيان حكمة الخمر  
ويضرب به المثل في قوله نعم النعم من بيان حكمة الخمر  
للديون الى اخره في حق حجة على من سبى من اهل البيت  
وعلى الاذواج والى الف فمع انه الى اهل البيت وعلى طائفة  
الى نصف الزمان ولا يستجاب غيرهم كالمستحقين في  
الحق ثم ولم يخل لم يجر وبنيت في صنع الله تعالى  
نعمه ابني المسيح بلغة اصابع اصغرها قد برده ابني  
المرفق ثم المسيح باطنه بالايمان والمسيح لعل اهل البيت  
ثم ليعمل في السرى كذلك وعن جميعه مع الاستجاب  
ليس شربا صيبا من شرب اكثر الزرع اعمى والكف طائفة  
ويزان لغيره بده على الارض ويلقها بها ويصبها بها  
ثانيا ومنه في شربها طائفة وزاد عليه لعل مرقية واما طائفة  
الرسع هكذا روى الاسلام عن ابني نعم واستجاب العظماء  
بشربها واما اصل سنة لالا لولا من روى الحسن بن الحسن

[illegible]

بها وجهه ووجه اعيان احد بشي من اعيان الله  
فيه قال بعضهم كوز البتم بوز من كوز كوز  
استعمله في بعض النسخ كاشف كاشف كاشف  
الامام محمد بن ابي جعفر بعد اختيار المسح الى شيوخ  
الضربة من الشيوخ فلكم العقيم من ابي جعفر ومرتضى  
فقد اوفى بعض البتم ثم احدث في بعض النسخ  
الوضوء اذ حصل في حله لغرض ما وجد في بعض النسخ  
طهير الدين المرحوم في طائفة كبرى الامام محمد بن عبد  
الله عليه السلام وبقض البتم كل شئ يتحقق في ذلك طاعت  
فاخذ حكمه وبقضه البقاء في اللزوم اذ راعى استقامته  
في المسائل المنشورة في السراج البتم قبل الوقت في البتم  
ليقرأ القرآن وان يصل ما في ارضه يطوع له ولفظ  
او لو لا لو لا كتاب في البتم التي هي في كتابه  
وان لم يفعل الجواز في الكهفي احدث في بعض النسخ  
يكفي في الجاهل في الامام وبقض البتم ليصل او لا يصل

في بعض النسخ

في بعض النسخ

[illegible]

بل يستند من المنافع وانما قال بان لان الاستعمال المقتضى له  
 واليه من واما قال بان المستند لان واما المنفعة فثبت بانها  
 وهذه اعم من هذا الحكم وادعوا ان حوزة شئ من  
 لا يملكه الا بغيره فلا يملكه الا بغيره فلا يملكه الا بغيره  
 المسح على عارضة مثل شئ من المستند في قول الكوفي اعطيه القدر  
 من الماء فله وفرض في ذلك ان بعض مقام فرض الفصل في المسح  
 على الخف ليس بفرض لانه رخصة والموضوعة كانت لغيره على  
 وحققنا لا على ذلك فليكون فرضه لان العرف من ان من ادخل  
 وانما اصابت العرف لانها في مقامه وانما في انشا  
 من لا جائز انما قال جائز في غسل واحد لان العبد مخير بين المسح  
 العرف من غسل العبد بين الماء والكحل ولا يقتضي ان يشاء في مسح  
 والكراس في العارضة وبشرط ان لا يثبت كراهة العتيم في مسح على  
 الجبوة حتى لو مسح في الماء واعاد مسحاً على الجبوة في المسح اذا  
 نوى المسح في الكثر ولا يبرأ من الجبوة ان يسجد على وضوءه  
 وقت الكثرة في العارضة اذا غسل رجليه وبسبب الخيف فليست  
 حتى غسل الجبوة ثم اجتزأ وتوضأ وجاز المسح على الخف عندنا  
 لان اللبس حصل بعد كل الاضوية لمواصف قبل غسل التاب  
 لا يملك المسح في التلويح على ابتدره البول قبل غسل وضوءه  
 مشوي ثم قال جاز المسح على الخف لما حصل الاضيقع عن هذا

[illegible]

على الخفاف المتخذه من اللبون الكريمة  
 المسح عليه فان كان الجرب منخول ومودق  
 عليه وان كان تخمين مستمكاً ولم يزل اليبس  
 فذلك من هذا الحوت ولو كان من الكركم  
 فان كان من الشرط فاضح ان كان صلباً  
 مودق او راسخ على هذا الحوت في مودق اللبون  
 خف ازجوسه يابست به فخذ مسحوقاً  
 في الممرات من فم في مودق اللبون في الممرات  
 على فم ولكن في الممرات على الارض فانها تطلخ  
 بالفارسية التي تشك اخلف المشايخ في جوار هذه المسح  
 والصبغ انما في الممرات الفم وان كان باطل فاصبه  
 نوحاً بكم في فمهم من قال انه نفس تشق في البحر انباده  
 فيقبل منه الاستنارة فان كان على هذا الاخر  
 ومهم من قال بالليل فانه كان على هذا الجرب وهذا  
 الحوت بلغة هذا النظار انما يجرزه المسح وهذا الحوت في

[illegible]



يستلحق في الساقا لان علمه يشك في الساقا  
فالحرق اول الامور فان يبيع قبل ان يبيع  
المسافر او يبعث مدينته وبعدها فمما  
الخير ذهاب رجله من الدواب واما المشي ما  
الحرف اقبل في الظاهر بعد ان قال في حاشية الشرح  
من جامع الضاوي او من ذلك عن قصد  
يكونه لا يغفل ولا يجوز ولو شئت لم يجوز  
لاذ ان مع احد شقة في مسج الامانة واما ما في  
والدفع على العمان وحقوقه الفرجة وحقوقك العمل  
فلا يبق فائدة في جمع شمع العمل ويجوز وان شئت  
بلا وضوء وبيع على كل العصابة كان فيها جراحه او  
في السراجية المروجة التي تبقى من اليد من العقد فيكون  
المسح على العصابة تحريزا ان يبقى المالك قبل العصابة  
وتنفذ البلية لا يوضع العقد في يد المالك ولا يبيع  
والمسح على العصابة لا يبيع كالباب المرفوع في البيع

ما في

بعد ذلك في جماعة ما شئت له الاطعام في العدة والى  
 البيت ولينعم القوم من الاضي الى عتبة رضى اذا سبوا فاما اذا  
 وادخلوا في القراية في العدة والى من اذن في ارض  
 واقام على بطن ما جبر الخافقين من الملائكة ومن صلى بغير اذن  
 واقام على بطن من الملائكة في السراية اذا اذن رضى واقام  
 اقول للبحر اذا لم يكن الاذن فيك وصية في الكافي ويجعل  
 رضى في اذنه عند اذنه القوم لعل رضى اذا اذنت  
 فاجل اصبحت في اذنك فانه اذى لصوتك في الخلة  
 ومن سمع الاذن فليكن في ان كان صبا لان اجابة الاذن  
 ليس بان ولهذا لا ينزط استقبال القبلة في المنهاضة  
 من الذيرة المسقو يجب بقلبه فاذا فرغ من السقوط يجب  
 بسانة في الصلاة في مجموع الموازل حال شمس الملائكة  
 الا يجنب بالقدم لا بالانف في نواحيه بالان ولم  
 يمسح الى المسجد لا يكون مجيبا ولو كان في المسجد من  
 سمع الاذن لم يمسح الاية في وكان في فراق القوم في

المسبح الميمون في الصلاة العظمى للامام زين العابدين عليه السلام  
 ولا يابن ما يستعمل بمكة من هذه الصلاة في كل ركعة من ركعات  
 السجدة في الصلاة العظمى مع الاذان ولم يسمع من احد من  
 المحدثين في الصلاة العظمى ما يسمون به من الدعاء او غيرها  
 من الدعاء في التوراة في قوله ان يقول مثل ما قال المحدثون الاولون  
 في الصلاة العظمى فانه يقول مقام ذلك الدعاء في الصلاة  
 الا بالله العلي العظيم لان الدعاء في كل ركعة الاستغفار وكذا اذا قال  
 المحدث الصلاة يقرن التوراة في قوله وبركته كما ان في الصلاة  
 وفي التوراة اذا كان في المسبح الميمون او في الصلاة  
 في الصلاة العظمى الاولى ويستعمل غير ذلك مع غيره من الاذان  
 في وقت واحد من التوراة ما اذا يحث عليهم قال احببنا اذان سجدة  
 بانفعل في التوراة فارجو مع الله انما قال في الصلاة العظمى  
 ويسمع الله اذانهم ورد لا يردونه وانه في الصلاة العظمى  
 مع الاذان وهو في المسبح الميمون في صلاة العظمى كان  
 في صلاة العظمى في كل ركعة لم يكن اذان مسجدة في الصلاة العظمى

[illegible]

[illegible]

سہی

[illegible]

[illegible]





مع قبح الركنين في كل موضع  
 منهم اجماعهم على ذلك  
 فلهذا اجمعوا على ان  
 موضع الجوفى عند حوض الكعبة  
 الاصح انه لا يجوز هذا البيع  
 كما ذكرنا في كتابنا  
 كما ذكرنا في كتابنا  
 ما بعد هذا فلو كان  
 ما ذكرنا في كتابنا  
 الاصح ان هذه الصلوة في العائنة  
 افضل من البيع في قاعة  
 مع اجماعهم ان لا يجوز في  
 ان كان في ذلك  
 في العائنة وبيعها في  
 في العائنة وبيعها في

[illegible]



[illegible]

لا يجوز لها ثوب واحد لا في الصلاة ولا في غيرها  
 من الأفعال الجارية في حالها ولا في حالها  
 كلبين مستحقين الاستئصال والآن لا بد من  
 تشديد خبر كوث في قوله الذي قرأه وذكرنا أن  
 سحبا فاق. التي سجدت العظيمة وفضل على النظارة أو  
 على كمالها من أجل ذلك الذي يجوز وهو لا بد من  
 في التذنب وقيل لا اختلاف في الحقيقة لكن في  
 في المحبة المطر وبجواب جميع في خبر الحرب وقيل  
 في الخبر وحده يجوز على الإطلاق لأنه من  
 في خبره من جهة الجدة لأنه ظاهر في أنه من  
 ومما لا بد من قوله في خبره من جهة الجدة  
 ونفذت التمسك إلى الجانب الآخر من صابر الكون  
 قدر الدرهم لا يجوز ولو كان الثوب طاف واحد  
 ونفذت إلى الجانب الآخر وصارت أكثر من قدر الدرهم  
 لا يجمع جواز الصلاة لأن هذا من الجانبين واحد فلا  
 يعتبر مقدار الثوب في الصلاة ولا في غيرها  
 فذلك قول محمد بن علي بن أبي طالب في الخبرين  
 جواز الصلاة لأنه بمنزلة ثوب واحد عتق في الصلاة

[illegible]

[illegible]

[illegible]



واما في قوله تعالى  
 انما اريد ان اذخر منكم  
 الصلوة في ان كان في وجوب الصلاة  
 واما في قوله تعالى  
 ما بين ما اريد ان اذخر منكم  
 واما في قوله تعالى  
 لم تنزل ما بين ما اريد ان اذخر منكم  
 الخلاف في قوله تعالى  
 وحملنا الخلاف على ان  
 بخس حقه الله تعالى  
 معناه انما اريد ان اذخر منكم  
 كما لا يخفى في ثبات الذي لان

[illegible]



وقد قيل انما جاء في كتابي الا احدثت بحسب الباب الا انما

تجسس ما منع وانما التفتوا فيه لا يجوز فيسرى في علم الفقه

١١٦

ولا اذ لم يجد غيره ففصل في سنن العشرة في المزايا والعيش

عقوبته انما في كتابي خفي في رتبكم عند كل معجزة انما هو

عندكم غير كل قوة في الشأمان الا فضل ليس حسن الشأمان

عندكم في كتابه لفظ المفضل المذكور في الاصل في شئ

التي في كتابي في الاصل وفي كتاب البذل في اني يكره وعفي ان

يحدث في العيش ولا يفتي في كتابي في المكره في المكره في المكره

١١٦

في كتابي في كتاب البذل في روى من روى في كتابي في كتابي

والك في كتابي في كتابي في كتابي في كتابي في كتابي

في كتابي في كتابي في كتابي في كتابي في كتابي في كتابي

في كتابي في كتابي في كتابي في كتابي في كتابي في كتابي

في كتابي في كتابي في كتابي في كتابي في كتابي في كتابي

في كتابي في كتابي في كتابي في كتابي في كتابي في كتابي

جائز ولا يكون في جهل من الفساق والفساق في اوقات  
 العلوة في جهل من الفساق يجوز ولا يكون في العلوة في جهل  
 والجهل فيكون في جهل من الفساق والفساق في اوقات  
 لهم كما لا يمكن لهم في العلوة ولا يجوز ولا يجوز في جهل من الفساق  
 غسل لا يغسلوا في العلوة ولا يجوز ولا يجوز في جهل من الفساق  
 كما لا يجوز في جهل من الفساق ولا يجوز ولا يجوز في جهل من الفساق  
 من اهل الحرة والمناجات بل يكون من اهل الحرة والعلو  
 ان الله لا يخلقهم الله تعالى واذا كان عليه قيس ليس  
 علمه عيسى فاذا سجل لا يجوز ولا يجوز في جهل من الفساق  
 لو سئل انسان من فحشه راي فحشه فحشه فحشه فحشه  
 بشئ وبني الحرة بنسب لا تفيد حلا في حلاله  
 واما عورة الرجل فيها بين سرها والعلو كيت  
 والسرة ليست بعورة والعلو كيت عورة وهذا  
 عندنا والعلو كيت كيت لا يعقب عورة على احد  
 بل لو كان في حله كان في حله والعلو كيت  
 فلو كان في حله كان في حله والعلو كيت  
 مثال المصنوع في الحرة في الحرة الى اخر القول

[illegible]

[illegible]





[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

إذا استعملت في الصلاة  
 الموعود في الصلاة  
 الوقت في الصلاة  
 خروج من الصلاة في وقتها  
 خروج من وقت الصلاة في وقتها  
 الوقت بما قبله يكون له  
 شك في خروج وقت الصلاة فهو  
 هذا والوقت المقتضا ويقر بغيره  
 احتج به حكم الإمام حكم الظاهر  
 وما تكبر في الصلاة فهو  
 الظاهر من هذا كله قد يقع ولا يشترط  
 كما في سنن أبي بكر كان في الصلاة  
 والمقدرة الأخيرة قد رتبته  
 لا خفيق فيكون في الصلاة  
 إلا ثبتت الفرضية في الصلاة  
 في الصلاة في الصلاة في الصلاة  
 كذا قال في الصلاة في الصلاة

الحرز

مخرج من الصلاة كعبته ولم ينعن أصلا مع إذا  
 ظهر له الموت فلم ينعن في ذلك على الركن الصلوة  
 التي طرأ وتبطلت الخصال وهي شرط صحة التسمية  
 بالوجه الجليل والثاني ينقل بالكتاب المصنف لا يخرج  
 منها بل يخرج ثبت في المسألة كقولنا في هذا الذي  
 ان القعدة لا الواجبة وليست بفرض ولا واجبة حتى  
 لو ركعها عا قد لا تقضى صلواته والقعدة لا خير في  
 تركها من القعدة لا واجبة والقعدة الغائبة  
 بنفسه يكون من تركها فيهما لا يكفر في القعدة الإمام  
 بين القعدة والنعنية في تركها في فضل القراءة ولا يفرق  
 بين تركها في فضلها عند سجدة تفرق لأن كل شئ  
 من الفضل من غير سجدة حتى لو جئت القراءة في كل ركعة  
 بقراءة من غير سجدة وطا عصارا لبعالم باتا و  
 لا يفرق من النقص في القراءة وهي ركن مقصود فصلا  
 لها حصل في المسافر فان ترك القعدة وقام أو  
 لم يركع القعدة أو ركعها من غير الصلاة واحدة  
 في الصلاة أو ركعها من غير الصلاة واحدة  
 في الصلاة أو ركعها من غير الصلاة واحدة

121

وغيره من المتكلمين في هذا الباب  
من المخرجين من المذهب  
الواجب في المذهب  
تسلكوا في هذا الباب من غير ان يكونوا  
بنات في هذا الباب من غير ان يكونوا  
نا لا يسد مقتضى مذهب الفرائد وحق في المذهب لا يسد  
الافعال في الكتاب من غير ان يكونوا في المذهب  
ويجوز في المذهب ان يكونوا في المذهب  
عن المذهب ويترك المذهب المذهب لا يخرج من المذهب  
كأنها تحت المذهب المذهب في المذهب  
وبت المذهب في المذهب ان يخرج من المذهب  
فخرج من المذهب وبذلك المذهب المذهب  
من المذهب من المذهب المذهب  
فمن شرط نفسه اخو فخر زار المذهب  
بالراي والله اعلم بما يمكن او المذهب  
من المذهب في المذهب المذهب  
لا الكاوي في المذهب المذهب





من التوافل يلقى لا يعرف في السنة من العريضة  
لولا السنة هان في السراج في باب الويل في باب  
ويول في السنة في السنة في السنة في السنة في السنة  
التي لم واما عباد الله في السنة في السنة في السنة  
السنة ملوا في السنة في السنة في السنة في السنة  
كحال الفريز والسنة كحال الواسات ولا في السنة  
السنة في السنة في السنة في السنة في السنة في السنة  
بالدفع حرم في السنة في السنة في السنة في السنة  
ومن حرم الفريز حرم في السنة في السنة في السنة  
ويشترى ان يكون منتهي نظرة في القيام في السنة  
لانه لما نزل قوله تعالى في السنة في السنة في السنة  
في السنة في السنة في السنة في السنة في السنة في السنة  
قال ان يكون منتهي في السنة في السنة في السنة في السنة  
فمنه في السنة في السنة في السنة في السنة في السنة في السنة  
حرم وعنا في السنة في السنة في السنة في السنة في السنة في السنة  
الا في السنة في السنة في السنة في السنة في السنة في السنة  
في السنة في السنة في السنة في السنة في السنة في السنة

في هذا يدل على ان الامور الطوع اسهل في اللزج من  
في حكمه في حق الشراء في اخذ شفتيه السفا في الاسنا  
وهو في حق الطمانين ففتح ظهر الكف على الفم واخرج  
لحمه في كبد من الكلي وفتح السعال في السعال  
ويعرف الملائكة ان اوليت قروبين ومن خون فانه اذاج  
بشدة في الصلوة في المحرم ويكون مفتحة في الصلوة  
في حق سحره في حالة القيام وفي الرجوع الى طهر من ميه  
في السحر في حق الفقه في الصلوة في المحرم ولو لم يفصل  
في حق في كسوف وفي الطوع الامر اسهل من  
في الفقه في الصلوة في الحاف فاذا غوى في الصلوة من الان يرفع  
يد يده ثم يكون غاشية واما وقته عند ابى في سحر  
في حق الكلي في حق ما وبه اخذ الامام خواهر زاده ولا عام  
في حق المعاشرة وقال الفقيه ابو جعفر يتقبل بيظون كفيته  
في حق فاذا استقر في موضع محاذاته لا بها من قوتها  
في حق الايام بالحق السر من روح على هذا  
في حق في كسوف في كسوف ولا بطا طويلا  
في حق في كسوف في كسوف في كسوف في كسوف

[illegible]

[illegible]

الفتاح...  
يؤمن...  
والله لا يهدي...  
كبر...  
بسط...  
يطلق...  
ما عمار...  
انتها...  
لم يجز...  
فالك...  
معد...  
فضلة...  
بالف...  
يكبر...  
فلان...  
في...

[illegible]

[illegible]

[illegible]



[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

مجلس  
العلماء  
بمصر

الشيخ  
الشيخ

وكانت  
الشيخ  
الشيخ

الشيخ  
الشيخ

الشيخ  
الشيخ  
الشيخ

من بعد من لا يملكه من هذا  
فلا بأس به كما في المسألة  
من انظر ثم اقمتم ليصلوا اخر  
من القوم احرار من الفضيلة الجاهل  
من الامام هو المصيح لانه يعمل في رضى الامام  
او الجماعة فاقم او خطب فليعلم راس الكون  
وقيل نعم لان كان قد صلى قلنا  
فمن صلى ولا زال تصلياً مع القوم والذين  
لا ينكرون في وقت واحد في سراج  
نظروا غافاً قلت في التفسير

عن الشهد

من القوم احرار من الفضيلة الجاهل  
من الامام هو المصيح لانه يعمل في رضى الامام  
او الجماعة فاقم او خطب فليعلم راس الكون  
وقيل نعم لان كان قد صلى قلنا  
فمن صلى ولا زال تصلياً مع القوم والذين  
لا ينكرون في وقت واحد في سراج  
نظروا غافاً قلت في التفسير

اول صلواته والخيار من الاستحباب في الصلاة  
 ثم في غيرها من الخيارات المستحب ان يذكر سنة امام  
 في القراءة في الركعة الاولى في الايات بالثناء فاذا قام او  
 قضا ما سبق به ياتي بالثناء في العنابية واذا ذكره في القم  
 يقطن وينتهد معه ويسكت الى ان يسلم الامام ومن بعد  
 من سلمه انه يكرر الشهادتين والخيار هو السكوت وفي الخلاصة  
 المسبوق اذا فعل مع الاجام الصحيح انه يرسل في التسليم حتى  
 يفرغ من التسليم عند سلام الامام في عينية فاذا بدأ المسبوق  
 قضاء ما فاتته ثم تابع امامه فيما ذكره فقل خالف السنة و  
 الصلوة جازين عند بعض المتأخرين وعنده الفتوى في الظاهرية  
 قالوا بكونه لانه خالف السنة ولا تعد صلواته وقبل نفس صلواته  
 لانه عمل بالمسبوق في اشرافية المسبوق لو بدأ بقضاء ما فاتته  
 كانت مخالفا للسنة ولا تقبل صلواته اذا كان ما دون ركعة في  
 دستور القضاء من الملتقط واذا سلم مع الامام المسبوق سجد  
 مع الامام لا تقبل صلواته في الحانبة المسبوق اذا سلم  
 عن فلان عليه ان يسلم مع الامام فهو سلام على ابي  
 في اشرافية المسبوق بركعتين في ذلك الوقت اذا قام  
 للقضاء وان كان قد قراء الامام في ركعتين وهو خلفه  
 في الحانبة في باب المناظرته اذكر قراءة نافلة

لم ينال في الغرض في الكافي فكانت قراءته فيما يقضى  
فرضا يعقبه <sup>أو</sup> في الصلاة فان كان مسوقا بركعة  
وركتين <sup>أو</sup> في الصلاة فيما يقضى فرض عليه حتى لو ترك القراءة  
بركعة قبل صلواته ولو كان مسوقا بثلاث ركعات  
وأمربع ركعات فالأمر في فرضه في ركعتين والمسوق فيما  
يقضى <sup>أو</sup> في حق القراءة بأخر صلواته في حق أحد جده حتى لو  
درج مع الإمام ركعة من المغرب ثم قام إلى قضاء بعد تسليمه  
لا يلزم فانه إما في ركعتين ويقرأ في كل ركعة بالالفاتحة في  
السرور ولو ترك القراءة في أحديهما أتى بصلواته وعليه أن  
يقف ركعة ويتشهد ويسلم لانه يقول خر سجدته في حق التشهد  
يسلم في الظهر ركعة المسبوق بركعتين إذا ترك القراءة في إحدى ركعات  
فصلواته وإن كان مسبوقا بثلاث ركعات يجزئ في القراءة في  
الركعة الثالثة وفي الخلاصة وفي الثالثة بالخيار وفي غير  
فصل <sup>أو</sup> في الصلاة من الفاتحة أو مسبوق بثلاث ركعات لا يلزم  
في الصلاة <sup>أو</sup> في الصلاة من الفاتحة أو مسبوق بثلاث ركعات لا يلزم  
يدركه ركعة حيث شاء الله منفرد في لا فعل كما ثبت بقول الدلائل  
في التفسير <sup>أو</sup> في الصلاة من الفاتحة أو مسبوق بثلاث ركعات لا يلزم



إلى قضاء ما سبق به إذا علم بفرغ الإمام من الصلاة  
 ما سلم الإمام تسليمه أو طعن إلى أن لا يفرغ الإمام من الصلاة  
 وإنما يقسم قبل فرغ الإمام إذا تعدد التشهد في الصلاة منها  
 الماسخ على الخميني إذا خافاً خروج وقت المص والمصاحبة  
 وما يجب الشرح السائل إذا خافاً خروج وقت المص والمصاحبة  
 في الجمعة إذا خافاً خروج وقتها والمص في العبددين وما  
 انفجر إذا خافاً طلوع الشمس ومنها إذا خاف أن يتبدل في  
 الحديث فلا يتابع الإمام في السجود ومنها الوضوء المسبوق  
 لو انتظر سلاماً الإمام من الناس بين يديه له أن يقوم القضاء  
 ما سبق ولا ينتظر سلام الإمام إذا تعدد التشهد الكل في  
 نسخة الإمام القاف في الدين في الأصل فلو قام المسبوق  
 إلى قضاء ما سبق به بعد فراغه من التشهد قبل أن يتم جازوا  
 قام قبل أن يتعدد التشهد لم يخرجوا من النواذر أن قام قبل  
 من التشهد لكنه قراء بعد فراغه من التشهد قد ما يجوز  
 يكون جازوا الأفلأ وهذا إذا كان متوقفاً على التشهد  
 فإن كان مسبوقاً بثبوت ركعات فإن كان متوقفاً على الإمام  
 من التشهد أو وجب القيام منه بعد التشهد الإمام وأن

قل الشهادتين في الصلاة ثم رجع جازية لا يعتد بقية قبل فراغه من  
الشهادتين فيسبق قبل سلام الإمام وتعالج الإمام في السجود قبل  
من الإمام في السجود لا يستأذنه لنفسه صلواته وقيل لا تستأذنه  
منه صلواته ولا تستأذنه من الصلاة لكن المفضل بعد ما فرغ من الصلاة  
لا يصح أن يركع الركعة في هذا الحال في الثانية ولا ينبغي  
المسبوق أن يقوم بالركعة ما سبق قبل سلام الإمام فإن قام قبل أن  
يتم الإمام من التشهد والسجدة الأولى وجعل ما كان يقوم به من  
ركعة أو ركعتين أو ثلث فإن كان فليجوز بركعة أو ركعتين أو ثلث  
باعتدال الإمام من التشهد مقدر ما يجزئ به الصلاة جازية رتبة  
وهو على ذلك ولا يلزم تقع من قرائته مغلوط بذلك بعد فراغ الإمام من  
التشهد لم يعتبر فإذا مضى على ذلك الكسوف صلواته لأن قيامه وقرائته  
قبل فراغ الإمام من التشهد لم يعتبر فإذا مضى على ذلك الكسوف من صلواته  
ركعة فلا يجوز وكذا لو كان مسبوقاً بركعتين لأنه ترك الركعة في أحدهما  
ولو كان مسبوقاً بثلاث كان عليه فرض الركعة في ركعتين وفرض القيام  
في ركعة فينظر إن كان قام بعد فراغ الإمام من التشهد أدى قومه  
وقرأ في الأخيرين ما يجوز به الصلاة جازية صلواته وإن كان في الأولى  
وقبل فراغ الإمام من التشهد وهو مضى على ذلك فليست صلواته في الأولى  
أحد المسبوقين إذا لم يقرأ بالآخر لا يصح وتفسد صلواته المقتدر بها  
إمام سواء قرأ أو لم يقرأ ما لو نسوا إحدى الركعتين لم يفسد بقية

ظلم النفس لا امام

انما السجود قبل ان يقوم الركعة ما سبق به

ما حبه ونفسه مقدار ما نفس ما حبه ولم يقدر على سجود  
وفيما انما السجود المسبوق بالامام حتى قائم الركعة ما سبق به  
لم يسجد فيها سجدة واحدة ولا قام في الركعة المستحقة اذ كان  
سجودا فيها نفس ركعة سجدة ثانى تسوء وما عليه من سجدة  
وان كان سجود الامام ثم سجود تضا ما سبق به ثم تذكر الامام  
فانه يسجد لسوءه في آخر ركعة في سراجية السجدة اذا قام الى  
قضاء ما سبق به ثم تذكر الامام ان عليه سهوا فان لم يقدر ركعة  
بسجدة قايح امامه ولو لم يتابعه لم تقدر ركعة ولو قيل ركعة  
بالسجدة ثم تابعة تقدر في طهرية لانه اقتدار بعد ما استقام  
افضل منه ولو لم يقدر الركعة بالسجدة تابعة ولو لم يتابعه لا تقدر  
صوفة لانه ترك المتابعة في الواجب فصار في المشقة  
وفيه مسائل متتابعة الامام وسلامه قبل سوره الامام وتذكر الركعة  
وعز ترك جماعة وجماعة النقل وغيرها في العبادات الامام اذا راها  
راسه من الركعة قبل ان يقوم المقدم ثلث تسبيحات يتابع الامام حرامه  
لان التسبيحات ستة ومتابعة الامام فريضة لا الاستغناء عنها  
اولا ان ادرك الامام في التشهد وقام الامام قبل ان يتم المقدم  
الامام قبل ان يتم المقدم التشهد في المختار ان يتم التشهد في المقدم  
من البراءة الامام اذا قام بالثالثة والمقدم في المقدم  
بعد قال يتم ما بقي لا يتابع الامام وان كان في الركعة

مؤمن

عن الحق في رواية من ركب فكان له خلف لا امام وفي خلاصة

في الفصل الثاني من غير الامامة والاقتداء اذا قام الامام

في الصلاة ولم يتم التشهد في التشهد بعد يتم وقام جاز فيهما

ايضا فان ركب بعد الامام وسجد بعد جاز في صلواته في سر اجبة

اذا سجد في التشهد في قراءة التشهد وفرغ قبل فراغ الامام ثم تكلم

او ذهب جاز في صلواته وفي خلاصة هكذا في الزيادة واذا سجد

بما قتل في قراءة التشهد وفرغ قبل فراغ الامام ثم تكلم او ذهب في صلواته

تامة لان المعتبر هو القعدة بعد القراءة وقد تم قعدة الامام في حق

المقدم وفي الخامسة لان تمام الصلوة متعلقة بالقعدة وقد تمت

قعدة الامام في حق المتقدم وفي الثاثة ارجائية من فتاوى اللجنة

وان سلم المتقدم قبل الامام ان كان بعد رخصه وان لم يكن يعذر

بل هو في لغة الامام ومن الخاوية سئل عن احداث متعدي قبل الفراغ

من التشهد قال لا بعد بقراءة جاز وان كان في فرائضه بعد الزيادة

بغير محذور انه لم يوبأ التكرار باسا اذا صلى في زاوية من المسجد

على سبيل الخفية وانما يكره اذا صلى على سبيل التواضع والاحتياج

واذا طلع السجود على طريق الطريق وليس له قومه معين فلا بد

بتكرار الجماعة في المصلوات ولو صلى بعض من المصلين واجبة وجما

ثم دخل المورد والامام وبقيته الجماعة في الصلاة فاجتمعوا  
لهم وكانوا في الصلاة فاجتمعوا في الصلاة فاجتمعوا في الصلاة  
وقوم في المسجد الخارج واقام المورد وقام امامهم في الصلاة  
فاجتمعوا وقام امامهم في الصلاة فاجتمعوا في الصلاة فاجتمعوا  
بالشروع في الصلاة فاجتمعوا في الصلاة فاجتمعوا في الصلاة  
الفتاوى والفتاوى القينية مع افا كان مطر وبرو شديد في جوف  
جس قد الك طه ينج الى عة شتم الرجل عذري في شتم  
بكر في الفتنة ليلوا وبقاروا ولا يحضر الجماعة لا يقبل شهادته  
ولا بعد زالة امام والفتنة والحيوان بالكلية يحرم شتم كل  
اللعنة فيقونه الجماعة لا يعذر في امامهم بخلاف تكرار الفتنة  
ومطاعة كفته فانه يعذرا ترك الجماعة قال في جوابه  
لاول فيمن واطلب على ترك الجماعة كما سلافتهم في الصلاة  
وجوابه الثاني فيمن لا يوافق على تركها لا يستعاض بالانابة  
لنفعه والمسلمين فيكونوا في الصلاة فاجتمعوا في الصلاة  
من صلاة المسحورين وهو في الصلاة فاجتمعوا في الصلاة  
فيكونوا في الصلاة فاجتمعوا في الصلاة فاجتمعوا في الصلاة

وإن كان في الصلاة ما يكره من غير أن يفسد الصلاة فليس عليه تركه

بأن لا يتركه ما يكره من غير أن يفسد الصلاة فليس عليه تركه

الصلوة ما يكره من غير أن يفسد الصلاة فليس عليه تركه

من غير أن يفسد الصلاة فليس عليه تركه

استدعى الناس إليها كما يستدعي الأهلون لأن الناس

واليتيم قد يبا بالنيء في الطلوع ولم ينكر ليدها أو غيره

العلماء وتنفذ الفقهاء والصرفاء اعلم أن الطلوع بالجماعة

والعلماء وتنفذ الفقهاء والصرفاء اعلم أن الطلوع بالجماعة

العلماء وتنفذ الفقهاء والصرفاء اعلم أن الطلوع بالجماعة

ليس بمكروه في توقيت الصلاة من الميسر والطلوع جماعة لا يكون

مستحباً بل قد يكره في بعض الأحيان كما هو في الصلاة بالجماعة

يعقوب بن إسماعيل وأقامت جماعة يطلعون في صلاة الجماعة

مكره فيما سئل به ما يقصد بالصلوة ونسبته وقبول

في الأقاليم في الحائض إذا تكلم في الصلاة جماعة

أو تكلموا عما يكره كثير قبل أن يقضوا قد لا يفسد الصلاة

صلوته في الخلاصة ولو نفع التراب من مفتح سمعوه ان كان مفتحاً  
لا نقصد صلوته كالتيقن لكن ان تعدد يكره فان كان مسموعاً ونفعه  
ان يكون له حروف ومهجاة نحو من لذة الكلام يقطع الصلوة في التعبد  
النفع المسموع كاللحام يقطع الصلوة خلافاً لابي سعيد وغيره من السجود  
لا يقطع اتفاقاً والحدابية وان تنفع بغير عذريتها لم يكن مسموعاً  
اليه وسئل به الحرمه ينبغي ان يفسد عند سماعها وان كان مسموعاً  
عفو كالحطاس والخنار اذا حصلت به حروف في الخوازيقي  
شنع لا سلام وان كانت التفتيح التي من الصلوة فكذا الكسبي  
لا يفسد لانه لا صلاح القلعة لا نقصد الصلوة في الغناوي والغريب  
من النصاب اذا تنفع ليعلم القانع انه في الصلوة ان تعدد سمع  
حروفه فسدت وكذا لو فعل التحيين صلوته وحصل به الحروف  
عند ابي حنيفة ومحمد بن ورايت جواب الفتوى عن محمود بن  
عبد العزيز انه لا يفسد الصلوة ولا تنفع بغير حاجته من قائل  
الطامسة فتشنع المقتدى تبينها لا تفسد خطا ولا لها  
فتشنع المقتدى ليس الى الصواب لا يفسد من التفتيح بغير سبب  
يلزم وان كان بسبب الخطوة في خطه او كلامه بغير الله  
لم يكن ولم يفسد والكافي ولو كان العاطس او السعال الحمد لله  
تفسد لانه ليس بظايع في الخوازيقي وفي الغناوي وفي الغناوي  
البرقعة

في الصلاة في الحائض ولو عطس المصلو ينبغي ان يعيد  
ما في الصلاة لا تقبل صلاته وان حذفت ليس بخطاب من العاطس  
فان صلاته خالصة من المفسدات صلاته في خلاصه ولو قال العالم بالحائض  
لا تقبل صلاته وينبغي ان يقول في نفسه ولا احسن هو السكوة وفيها المصلحة  
في الصلاة من ليس في الصلاة ان اراد قراءة القرآن لا تقبل صلاته عند  
الحائض ان اراد به تعليم فالك الرجل تقبل صلاته وهل يتقسط تكميل  
الفق فساد صلاته الا مع انه ليس بشيئا الوقت فان المصلو رجل ليس ب  
كاشف فاحذر المصلي بفتح تقبل صلاته ولو فتح على امامة ان كان  
ذلك قيل ان يعز او قد يعز به الصلاة ولم ينتقل الى اليد اخرى لا  
تقبل صلاته اخذ الامام بفتح لا ولم ياخذ وان كان بعد ما قرأ قد  
يعز به الصلاة او ينتقل لامام الى اليد اخرى لا ينبغي له ان يفتح فان فتح  
الى اليد الثانية التحليم فسدت صلاته وان اخذ الامام بفتح تقبل صلاته لكل  
المضرا الامام قد ما يجوز به الصلاة الا انه توقف ولم ينتقل الى اليد الثانية  
بفتح فتح المقتدر واختلوا فيه ولاح ان لا يقبل صلاتهم هكذا في  
غيره المصلي وان فتح على امامة لا تقبل صلاته وم اذا استطاعت الامام  
المطوية او اذا استعجزت لم يفتح عليه قالوا هذا اذا روي عليه قبل  
الامام ما يجوز به الصلاة وبعد ما قرأ ولم يقول الى اليد الثانية او قرأ  
يحيى او ففتح عليه تقبل صلاته الفتح لانه تعام بلا حرج له  
وقد انما تحته بغير مال ولو اخذ الامام منه قبل تقبل صلاته



والصحيح ان لا تقضى في الاغلاصة لقول النبي صلى الله عليه وسلم  
عصا فقال وما تلك بيديك في الاغلاصة يا علي بن ابي طالب  
تفسر صلواته وكنز لقول المصنف في موضع فقال بين خطي  
قصر وشيد واراد به جوابه تفسر صلواته ثم هذا الموضع ان لم  
لكن جهر يري به اعلامه انه في الصلوة لا تقضى صلواته بلا خلاف  
في جوامع الفتاوى والمصنف لو جهر بالقراءة لكان القاصح الله في الصلوة لا  
تفسر صلواته لما روي عن علقمة انه كان يقرع باب ابن مسعود وجهر  
بصلى فرجع صوته بقوله ادخلوا مصر ان نساء الله اذنين فعلم بن ركن  
علقمة ودخل ثم قال المنيع اليس انت المكبر وبن يرفعون اسموا محمد  
بالكبر واليخوذ لك خطا بالهم كذا في في القنية استعطف مرة  
لو خطبا او ساق حمارا او دفعه بلغة اهل الرستاق لم تفسر صلواته  
لانه لا هجا وله في الاغلاصة في الفتاوى اذا تفكر في صلواته كبر  
شعرا او خطبة قرأها بقلبه ولم يتكلم بلسانه لا تقضى صلواته  
في الغياض لو نظر الى شئ مكتوب غير مستفهم لكنه فهمه تفسر  
صلواته بالاجماع فان نظر مستفهما وفهم فعلى قياسه لو لم  
تفسر به اخذ الفقيه ابو الليث روى عن قيس قوله الى يوسف  
ر لا تقبل والحق فيه قول يوسف روى في

في الصلاة على الميتوبات على المحراب او على شيء اخر من كتب  
الكتاب فممن من غير ذلك يقرأ بلسانه الصحيح انه يجوز فليس  
بواجب في الصلاة مثل الماردين يداصلون في التدبير الكلام والعمل  
الذي ليس من جنس الصلوة والادب والعمل والمحققه وانما الحرة  
للمد الصلوة في الكافي واذا ذكره او امكنه مع كشف عورة او غيصة او  
انقضت عيرته في الصلوة فستره بملابث يجازت ولو قد احصاها في  
الاجابة والمختار في حد الكافي ما يحسبه الشافعي ما يقتضي ان لا خارج  
منه قال الفصل في النجس في الصلاة والنجس في راح كذا في راح الجاهل  
ما بينا وهو احتيازي لا مام محمد بن الفضل في العتابة وجدل الصبح انه  
انظر الشافعي في خارج الصلوة وقيل هو ان يعمل يديه وفيها ايضا وسئل  
يكره عن شواكر راح يديه لا عبادة للدين وانما العبادة للثقة العمل وقيل  
لما راح الدين قول القسست راح في التجنيس وهو يعتبر في فساد الصلوة  
الدين ولا كره يعتبر الثقة في الخلاصة ولا ما في فساد ما يحصل  
الاحتياط في فساد ما يحصل يدين فهو كثر هذا احتيازي لا مام  
يكره محمد بن الفضل في الكافي واكله وشربه لانه عمل كثير في حالته  
صلوة من ذكره ولا يعنى وان كان ناسيا في العتابة والظاهر في راح  
الوفاء سكر وفاين يدين ويدخل ما اؤد في حلقه فسدت

صلواته هو المختار لان اهل السكون في البيت ولو كان في غير البيت لم يكن  
 مشروع والصلوة في فيه قد جعلت مع البركة لا تقصد صلواته في الصلاة  
 وان كان بين انسانة شيئا ما يتلوه لا يقره ولو كان في الحصة فمما  
 صلواته وهو مودة في الغيابة ولو ابتلع شفها من اسنانه لم يكن  
 ولا تقصد صلواته وان كان قد راح الحصة فكذلك اختيار صدره في  
 حسام الدين رح لان المفسد وجوده في الجمل الذين ومنه سالم يوجد العمل  
 التبرع بخلاف الصوم لان الفطر ما يدخل وقد وجد في الحانية لو شتم  
 لما خرج من بين انسانة لم تقصد صلواته اذ لم يقين هلا العثم عاد  
 الجعوفه وهو لا يملك امساكه لا تقصد صلواته هكذا في الخلاصة انما  
 في الخلاصة قال الام خواهر زاده رح لو اكل بعض النقرة وبقي الجعوفه فيه  
 حتى شتم في صلوة فابتلع الباقي لا تقصد صلواته ولو اخذها من  
 الفم فابتلعها فسدت هو المصح لو كان في فيه هل يلزم قد كره قد  
 صلواته وان لم يجد اليه لكن دخل في جوفه منه شيء يسير لا تقصد  
 في الاعتبارية ولو كان فوق المصافى قوب معلق طرفه بمس قوب  
 يقع الظرف من الفم على راسه فسدت صلواته وانما هو ليس  
 غير محله لا يقره وعن محمد رح فمن يلهو بغيره في الصلاة او  
 وهو من كان في موضع قبضه بحسالم يجوز ان يكون الفم

وزاد في قوله صلواته

اخره

[illegible]

رجل رأى فرجه في صف الثاني فهو اليها فسدها لا تصح  
 منى الى الثالث تصد هذا كله اذا لم يستدير القبلة اما اذا است  
 القبلة فسدت وفي الخلاصة والظهيرية ولو حول المصلي وجهه عن  
 القبلة من غير عمد فسدت صلواته وكذا لو تقدم على امام من غير عمد  
 في آخر العباد من الذخير المصلي اذا حول وجهه عن القبلة وحول  
 فسدت صلواته والناسم حول صدره لا تقصد صلواته اذا استقبل من  
 القبلة لانه قل ما يكون التصرع من هذا في الظهيرية ولا حول وجهه  
 من القبلة ينظر الى حول صدره وادركنا فسدت في الافلاك فلا  
 رجل زاد في صلواته ركوعا او سجودا لم تقصد صلواته ويلزم السهو في الرك  
 اذا زاد في الصلوة ركوعا او سجودا اذا ذكر في ظاهر الرواية انه لا تقصد صلوات  
 كذا ان زاد سجدتين او اثنتين لا تقصد صلواته لان الجنب واحد فهو وانما  
 كانهما سجدة واحدة وفيها ايضا روي عن محمد بن ابيه قال السجدة الواحدة  
 انهما تقصد صلواته وهكذا في كل الركعة في كتابه عن ابي حنيفة راجع في الثاني  
 من تساوي الجعة وعن محمد بن ابي اذ زاد ركوعا لا تقصد صلواته ان زاد  
 القدر لانه يتقرب بالسجدة بانفرادها تقصد خطا المكتوبة بالطرح وال  
 ولو طالت المراتة في الصلوة فجاءها زوجهما بين الفتيان فسدت صلواته  
 ولا سلم ينزل منها بلة وكذا لو قبلما بشهوة او تغير بشهوة يصح ما  
 لا تقصد صلواته في رواية هو المختار في الذخير المراتة صلواته فلم يمار  
 او قبلما بشهوة فسدت صلواته وفيما ايضا عن ابي حنيفة ان  
 فلو كان

او سببا ليقضى لانه قد مضى اجزاء الصلاة او قبلت الصلاة

سفره من غير علم بمسره هو او بمله علمه ولم يقبلها هو لا  
ففسد صلواته والى اثاره اليه من فجاج المساييل ولو وقع لغير الصلي  
على غير وجهه لا تفقد صلواته وان تعمد ذلك فهو موقوف قال  
ابو يوسف بن يوسف بن ابي القاسم بن يوسف بن يوسف بن يوسف  
عليه السلام قال اذا تعمد بنظر فسدت صلواته ولا ينظر الى عود  
عليه السلام قال اذا تعمد صلواته في غير العباد من الصغرى وهو الصبي  
في الحائضه والجماعه لو سلم اليه من علوا ففسد ما اشار اليه من السلام <sup>سنة</sup>  
او يديه او اصبعه لا تفقد صلواته ولو صاح في المساجد رجلا او نذرا <sup>قوله</sup>  
في غير صلواته في اماكنه ولو طرد من المساجد او من  
المساجد برأسه او فمهم او راسه انسان ففسد ما قال ابي حنيفة وغيره برأسه  
بغيره لا تفقد صلواته ولو طرد من المساجد او من القبلة او من جهة لا تفقد صلواته  
في العنانية ولو طرد من المساجد او من جهة لا تفقد صلواته في العنانية  
لا تفقد ويلزم وان افترق الى فسدت في مجموع الروايات من صلوات  
الله اجمع شرح برأسه او يمينه بالاصابع لا تفقد صلواته في انزاله  
اذا حركك تلقائي كمن واحد تفقد صلواته فلو افترق في يده في كل من  
التي انزل في يده في كل مرة فذلك تفقد لانه حك واحد في كل العباد  
من راسه او يمينه اذا حك نفسه ثلاث مرات بوجهه واحدة فسدت  
صلواته والى مكان بدلتها لا تفقد لان الحك عمل كثير فحرم منه  
الاصابع والكف والرسغ حتى لو حك برأسه باصبع واحدة فسدت صلواته  
ولم يفسد في غير ثلاث مرات لا تفقد وان كان قد فسد واحدة

في الخلاصة ولو ضرب الدابة مرة في ركعة وهو آخر ركعة في الصلاة  
 اخرى في ركعة اخرى لا تقصد ولا مرقاة ولو ضرب بثلاث في  
 فسدت ولو ضرب النسيان بالوسط وبين فسدت صلواته اما سوط  
 الحمار بهذا الرجلين فيفسد ويحجل واحد لا في الخلاصة ولو ضرب  
 العمامة من الراس ووضعها على الارض افسدت ما من بها  
 ووضعها على الارض لا تفقد في نزع العمامة من فتاوى المحققين  
 سئل صاحب الكتاب عن سقطت فلتسوته او عيانه في  
 الصلوة كيف يصح الصلوة مكتوف الرأس اي داخل القفص  
 فقال نزع القفص يعمل قليل بيد واحد افضل من صلوة مع كتف  
 الراس واما العمامة فان امكنه رفعها ووضعها على  
 فحقودة كما كانت فسقر للرأس ولو لم يبدل احد وان حدثت  
 وقطع الصلوة في الكافي لا هو ولا غيره او ان هرت او ردة با  
 يد الصلي لم يقطع صلواته لقوله عم لا يقطع الصلوة من غير شئ  
 وادرك ما استطعتم فان قيل روى يوفرائق انه قال عم يقطع  
 المرأة والحمار والكلب قلنا ردة عايشة ردت عنها فانما  
 لعروة يا عروة ما ذا يقول اصل العراق والشافعية قال يقولون يقطع  
 الصلوة المرأة والحمار والكلب قلنا ثبت في اصل العراق والشافعية  
 والنفاق يمتنع بالكلاب والحمير كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

في خلاصة القول في الصلاة  
 في ركعة اخرى لا تقصد ولا مرقاة

مقترضة بين يديه ما عثر على الجنازة فاذا اتبنت فيه  
 من الموضعين الطريق الاول في الشاهان قالت كان  
 من يعلو من الليل وانا مقترضة بينه وبين القبلة ما عثر  
 جنازة فاذا سمع حشر جلي فاذا قام مدتها في الحديث  
 دون عن بي ذراوسه دين وقام ان النبي عم كان يصلو الجمعة  
 لما قعد قد التفت هذا اراد ان يمر كلب بين يديه فقلت سميتك  
 والله الا انت يا رمضان يا منان يا بديع السموات والارض  
 ام يا بلال ام كرام قتل هذا الكلب فم الكلب ميتا قبل ان يقع من جملته  
 وضع يده فله افرغ النبي عم من صلواته قل من الداعي على هذا  
 كلب فقلت اني يا رسول الله اقول ما حملك على اني رفقتك  
 امريني يدرك فيقطع سوطك فقال دعوت عليه في ساعة لودعوت  
 على من الارض ان يهلكوا يصلوا ثم قال لا تقطع الصلوة من شئ  
 راءها السطعم فصل في زله الفاري في المظمرات من الحجة  
 فيما دعي الغريب من النصاب ذكر في فوائده ولوقراء في الصلوة غطا  
 من الخراج وقراء يحيى قال عند صلواته جازية وكذلك لا عراب الموقر  
 من مكان الرفع او الرفع مكان النصب او النصب مكان الرفع او  
 من يعلو من الليل وانا مقترضة بينه وبين القبلة ما عثر  
 جنازة فاذا سمع حشر جلي فاذا قام مدتها في الحديث

كتاب الصلاة  
 في الصلاة  
 في الصلاة



والله الخريف فيكون قمرًا معني في الوحي والصلوة وكذا  
بالحرفين النجاء والمخرج ولا فربه إلا أن تبه بلوق تعامه  
يأتي بالذال مكان الصاد وان يأتي بالزاي المحي مكان الذال  
ه كان الصاد لا تفقد صلوته عند بعض المشايخ ولو قرأ الحمد لله  
لا تفقد صلوته عند بعض المشايخ طرقت من الماء والخاء قربت إلى  
الماء الأول من لغة الواقع إلى آفاق من الله بالخاء ويسمى  
الحوالة يقال من حته ومدهته في القنية لقول السراة  
المرط لا تفقد صلوته ولا حارة أو ولو قرأ الصاد سيناً في  
فكذلك الجواب في الآيات خائفيه على صا و تحرك الحركات بالآيات  
صلوته في السراجية ولو قرأ هذا المرطبا التيمم لا تفقد  
لو قرأ ركعتين طاء والشارقيل لا تفقد ولو قرأ ولا الضالين بالآيات  
أو الطاء عنوعامة المشايخ تفقد وقال محمد بن مسلم لا يعمو  
البلووا ونزل الزاين من الذل والظايع من أقل بظن لا تفقد  
رب باللام قيل لا تفقد صلوته ولا يقتدع به غيره في الجانية  
قرأ غير المضموب بالنظار أو بالذال لا تفقد صلوته ولو قرأ ولا الضالين  
بالظا والذال لا تفقد ولو قرأ الشيطان بالآيات لا تفقد صلوته  
قوله لم يكن في الكلام لا تفقد صلوته في جواهر الفتاوى

بسم الله الرحمن الرحيم

مجموعه تجار عن جوابه فاجابه الاربیب الشیخ وقال انفسد

لا طعام ولا انعام اعطوا والقوت والرزق ذكر في العبرين اذ ا

من القيام عليه في التهذيب ولو قدر الضاد مكان الظاء او

العشر تنزل عند الخيف وهو في رح وعندها سنة المشايخ

طبع و مخدوم سنة اربع للجم بنو عام في العتاسية اذ قبر الله

كان الميرزا (الشيخ) السيد محمد باقر (عليه السلام) من علماء

المشروع في اللغة والمصطلح في الاصطلاح

وہی ہے جو ہم نے ان کے لئے لکھا تھا کہ وہ اپنے آپ کو بچا لیں۔

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

12-10-1964

البرية الى دار الفسق هذا ابو الوفاء يروي

والنفس والجري على لسانه أو لا يعبر

لا فويل هو المختار في منية المصاوي

نور الهدى لا تضل به

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

وہی ہے جس نے ان کو اپنا گھر بنا لیا ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم

الم يجعل كيدهم في تضليل فرايا الذلل في قذليل لا تفقد صلواته ولو  
 ما الطاء قد جملة الخطب قراوا بالثا جملة الحب نفس رحمة  
 والصبون قراوا السيف بالسين تفقد صلواته وكذا لو قرأوا النسا  
 كعصف قراوا كعصف تفقد سنوية يدع اليتيم فيه ويشهد لا تفقد ولو  
 قد يكون ان ال تفقد من الجنة والناس قراوا بالذهب من الجنة تف  
 صلواته في المرفية سبل القاعى الامام بداج الذوق عن قراوا  
 بالذهب مكان من الجنة قال المتأخرين لا تفقد صلواته  
 لانها بمعنى واحد في اخلاصه ولاصل في هذا ان يمكن الفضل  
 من غير منقصة كالطامع الصادق فالطالح الحارث في مكان الصالح  
 تفقد صلواته وان كان لا يمكن الفضل بين الحرفي والامنيقة كالطامع  
 والصادق السين والطامع التا اختلف المنابع رجم الله قال  
 لا تفقد وقال بعضهم تفقد ولو قرأوا طبا الطار من الطلعا ما بال  
 لئلا في طر الناس بالثاء فيهما فاطر السموات بالثاء وكان من القاء  
 بالطاء من يعقب بالطاء جملة الخطب بالطاء ارجحت نفسي  
 واليتيم بالطاء فطبا وعلم طابع بالثاء فيهما وفي طر بالثاء  
 صلواته في هذه المواضع وكذا لو قرأوا طبا الطار من الطلعا ما بال

قراوا بالثاء من يعقب بالطاء  
 قراوا بالثاء من يعقب بالطاء  
 قراوا بالثاء من يعقب بالطاء

والله اعلم

یہی مخاطب کھائی قولہ مخاطب فساں لہ برونہا بالاسم لفظہ

وَمِنْهُ وَنَسْرُ الْجَلْدِ لَهُ قَوْلُهُ إِذَا لَحِقَ غُلَامًا زَخَّكَ فَمِ الْغُلَامِ أَنْ يَخْشَوْهُ

توفي في يوم الاثنين الثاني من شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٠ هـ

پیشہ و زہد کی بلندی و سادگی کے ساتھ ساتھ علم و عمل کا جو جامعہ انسان بنے

سورة الاحقاف والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله

[illegible]

مجلسی دارالحدیث دہلی

1960

1. 6/11/2011

توسعة من توسعة

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنُسُلِهِمْ غَافِلُونَ

الذي فليحرقه فسد عند الملك الحق باطلا ما يعين له

وَبَدِّلْ قَدِيمًا بَدِيلًا

المشهور في القاموس والحدائق

والله اعلم بالصواب

منه ما كان قد تم في الملتقى

*(The following information was obtained from the records of the Department of Social Services, State of New York.)*

الثامن اقول زيادة حرفين في الميم والهمزة  
 تحت الميم قالوا تفسد وينبغي ان لا يفسد وكلما نقصان حرفين  
 بغير المعنى وكلما نقصان كلمته او زيادة كلمته لم يغير المعنى وان  
 المعنى في قرآن تفسدا والبعد في صفة من فتاوه فافهم فخر الدين  
 فلهذا يابى يفسد بتخفيف الياء تفسدا على وجههم لانه بابا لا تخفى  
 فوهب الشهاب في ميمير كانه قال ضو شمسك سيد ولوا يعتقد ذلك كفى  
 في السهو تفسد وقيل والصحيح انه لا يفسد لان هذا قرأة حمزة في  
 عنه ذرئته مجاهد والاصح ان هذا قرأه ان شاذ لا يفسد  
 في القراءات النماشية من القاب فلو ترك التثنية او الواو  
 بغير المعنى او غير لا يفسد ملوثة وعلية القوم هكذا في القراءات  
 التثنية ايضا في القابية لان في كل واحد من التثنية من  
 في هذا الا الى كل واحد من القاب والواو ولقاء اذا قرأه بغيرهما لا يفسد  
 ملوثة في تمام العلوم فمؤنة يوم الجمعة في الكرم يكون لهم خوان في نماز  
 فتدرك في كتاب التثنية لو قرأ يوم الجمعة يسكون في اليوم فسدت يثنية  
 لتغير المعنى من الفاعل الى المفعول وهذا فاعل لا مفعول لانه  
 لا مجموع وما جاء يسكون اليهم قرأة شاذ به في القرآن فمؤنة الفعل  
 يسكون العين مفعول ولضم العين فاعل وفتح الفاء وسكون الهمزة  
 للهمزة وبسكون الهمزة يسكون للعين للجملة تعالين يمين فمؤنة

[illegible]

بسم الله في قوله ان الله عز وجل من انزل من السماء ماء فاحيا به  
في سراجيه لوقرا واذا نزلوا ابراهيم به يرفع اليهم ونصب الباقول  
حامد الدين رح لا شبهة ان لا تقصد لانه لو وجب لكان  
في كرايب وقع الناس في المخرج في مجموعة الروايات من نظم  
التاخير من ايماننا يقولون اخطاوا في كرايب لا تقصد  
وعليه الفتوى في التهذيب لو ارد قوله الفاتحة فقال لا والله  
نفسه ثم قال حمد الله لا تقصد صلوته عند عامة ايماننا وكذا في  
لا بتدال الاعراب وعليه الفتوى رفع المخرج والمضات من الملا  
لذا المصاوي اذا بلغ في الفاتحة باياك نعبد واياك نستعين لا ينبغي  
عند قوله اياك وسكت ثم قال نعبد ثم قال اياك نعبد وسكت ثم  
نستعين هذا لا ينزه وانما لا ولي ولا مع ان يصل اياك نعبد واياك  
نستعين في الغياثية ولو قرأ اياك نعبد وصل كاف اياك  
نستعين وقرأ انا اعطيناك الكوثر وصل الكاف انا اعطيناك  
الكوثر اذ غير المنصوب عليهم ووصل اليها بالعين وما يشبه  
فالله تعالى في قوله تعالى لا تقصد صلوته وعلى قول عامة  
تقصد صلوته وعلى قول عامة العلماء لا تقصد لانه عند

عن علي بن ابي طالب عليه السلام انه قال ان الله عليه السلام ترو  
الصلوة في موضعين من صلواته ولو كان من ثلث صلواته  
ولكن الله عليه عجايب لا يحل للنبي ان يتكلم  
فيها الا في صلواته او صلواته وانما امرنا لا عادات جبراً  
فما انت من ربه من العبادات والذميمة في الكافي ثم  
هو سنة من ما رفع راسه من الركوع والجلوس بين  
سجدتين سنة عندها وهذا الطائفة بالفتح في الركوع  
بالسجود عند النبي صلى الله عليه وسلم في اعتبار الطائفة التي  
في الركعة والجلوس فهي سنة اجماعاً فكذا هذه  
في الصلاة في الركعة والجلوس سنة عندها و  
في الركعة في نحر النبي صلى الله عليه وسلم في نحره الكرخة  
تواجب سجد سجدتنا الله يتركها عند في الطائفة  
ما فيه من الجدة ولو صلوا من فلما سلم تذكر انه ترك  
ركوع في الصلاة قال الله صلوا كما يصلون لا تقفوا  
صلوة لانه ترك ركعت الركوع ولكن صلوا كما يصلون العوام  
انما صلوا لان العوام يقوم ويخطوا في السجود قائماً  
صلوا لان العوام لا يركعون والعام العوام يخطوا في  
سجودهم من غير الركوع وان كان



وقليل لا يفتقر الى هذا النوع من العلم ولا الى هذا النوع من العلم  
والله اعلم بقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم  
كذلك في الكتاب في بيان العلم في العلم في العلم في العلم في العلم  
سبحون حمدون ان الله عز وجل اعلم بالعلم والقرينة بالعلم والقرينة  
والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم  
سبحون الحمد والقرينة الى القرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم  
السر السري في العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم  
القرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم  
في العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم  
الحكمة في العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم  
ما له در العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم  
كذلك في العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم  
ما له در العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم  
الصدور في العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم  
انست من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم  
الذي خير من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم  
لم يكن من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم  
عن العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم والقرينة من العلم

[illegible]

على الوجه هو الجورس والوجه لا يجوز في الجوارب والوجه  
العباد من الجوارب ليس له من الجوارب من الجوارب  
ومن حجم الارض جاز في التفسير قالوا في الجوارب  
يشترط رأسه اطلع من ذلك في الجوارب من الجوارب  
على الارض وليس له من الجوارب من الجوارب  
اين في الجوارب يا بس يا بس وذكر عن ابى حنيفة رح انه  
فصل في ذلك ثم به رجل وقال يا غبيخ لا تفعل مثل هذا  
فانه مكروه فقال ابو حنيفة رح من اين انت فقال  
من خوارزم فقال ابو حنيفة رح الله اكبر جاءك من مخرج  
يعني من الصف اعني وراده ان علم ان من الجوارب من الجوارب  
المخارزم لا على العكس في الظهورية ثم قال ابو حنيفة  
رح اوفى مسجدكم حنيفة قال نعم فقال ابو حنيفة رح ايجز  
المسجدة على الحنيفة ولا يجوز على الحنيفة وفيها الجوارب  
ولا يا بس يا بس على الطوائف من الجوارب من الجوارب  
على الارض على ما تبين في قولنا من الجوارب من الجوارب  
لا يجوز من الجوارب على نية المسجدة من الجوارب  
المنجبة ان يسجد على التراب والوجه من الجوارب من الجوارب  
الطاهر لا يا من يسجد على الغيابة والوجه من الجوارب من الجوارب

في كل يوم لا يجوز ان يترك الصلاة كالسجود وهو على ظهر  
 الارض لا يركع على الارض يجوز سجدة السجود على السري  
 من كتابي موضع الدين والركبتين سنة في السجود  
 ان يكون في سجدة ركعتين السجود بدونها وبعده  
 من ركعتين في العتبات واذا رجع اصابع رجله عن الارض لا  
 يجوز ان يركع في الركعة في كتابه والجصاء في محضه وهذا  
 قاله في سجدة واحدة لا يركع عند وضع الواسط او في سجدة واحدة  
 ولا يركع في سجدة واحدة ولا يركع في سجدة واحدة ولا يركع  
 في الركعة وان كان موضع السجود مرفوع من موضع قد يركع  
 من سجدة واحدة في سجدة واحدة الحلوى مرفوع لو كانت النفاذ  
 بمقدار الركعة او الركعتين يجوز ان كان النمن ذلك لا يجوز  
 ما في السجدة السجدة دون المفروضة في سنة الصلاة  
 في السنة بخار وهو مرفوع في الصلاة وبخار في سنة  
 في سنة الصلاة السلام كان اذا سجد جاف بطنه حتى  
 يحس به في الركعة ثم يركع في الركعة ثم يركع في الركعة  
 في السنة الصلاة في السنة الصلاة في السنة الصلاة في السنة الصلاة  
 في السنة الصلاة في السنة الصلاة في السنة الصلاة في السنة الصلاة  
 في السنة الصلاة في السنة الصلاة في السنة الصلاة في السنة الصلاة

في كل يوم لا يجوز ان يترك الصلاة كالسجود وهو على ظهر  
 الارض لا يركع على الارض يجوز سجدة السجود على السري  
 من كتابي موضع الدين والركبتين سنة في السجود  
 ان يكون في سجدة ركعتين السجود بدونها وبعده  
 من ركعتين في العتبات واذا رجع اصابع رجله عن الارض لا  
 يجوز ان يركع في الركعة في كتابه والجصاء في محضه وهذا  
 قاله في سجدة واحدة لا يركع عند وضع الواسط او في سجدة واحدة  
 ولا يركع في سجدة واحدة ولا يركع في سجدة واحدة ولا يركع  
 في الركعة وان كان موضع السجود مرفوع من موضع قد يركع  
 من سجدة واحدة في سجدة واحدة الحلوى مرفوع لو كانت النفاذ  
 بمقدار الركعة او الركعتين يجوز ان كان النمن ذلك لا يجوز  
 ما في السجدة السجدة دون المفروضة في سنة الصلاة  
 في السنة بخار وهو مرفوع في الصلاة وبخار في سنة  
 في السنة الصلاة السلام كان اذا سجد جاف بطنه حتى  
 يحس به في الركعة ثم يركع في الركعة ثم يركع في الركعة  
 في السنة الصلاة في السنة الصلاة في السنة الصلاة في السنة الصلاة

الاستقامة في الجذوب ولا من الجذوب في الاستقامة  
جذوبها افضل من صلاتها في بيوتها وصلى فيها  
فضل من صلاتها في غيرها ابرها في الصلاة من غيرها  
ثم يرفع راسه ويكون في الركعة الثانية  
الثانية فرفقا بذكر رفع الياسرة فاستقام  
ثم في الركعة الاولى رفع راسه وقفا رما يبر الوجود  
جاز وفي رواية اذا كان الى العلو فليس يبر الوجود  
افضل له مع في الكافي وقفا في الشكل الى السجود  
تعبده يطلب منه المعنى كما عدا الركعات وقيل ان  
السجدة فلم يفعل فسجد من تبيخها ثم وقيل ان  
الاولى اشارة انا خلقناكم من غير شيء والفاية الى ان  
اليها قل الله تعالى مستأخلفناكم ونحيها اليكم وكون  
الهداية من الفياق واما في السجدة فان في كل ركعة  
انه لا يركع في الشكل الى الجبر الخواتم كاعدا الركعات  
الصلاة لا يركع في الركعة واحدة ومن السجدة في  
والسجدة واقترب اي بالسجدة الاخرى في السجدة  
الركعة والسجدة سنة وعند ابى طه في الركعة  
والركعة في الركعة راسه من الركعة والسجدة

[illegible]

معلقون في رواية اخرى اخذ شعرا

وروي عنه في رواية اخرى اخذ شعرا

فليس سلكه يسجد تحت في راسه راسه راسه راسه  
لا بد جلا يصلي فاذا سجد ياخذ شعرا وفي راسه القرب  
ولا يكف ثوبه لانه في راسه ثوبه ولا يسجد لانه عليه السلام  
ينهي عن السدل وهو ان يجعل ثوبه على راسه كتفيسه  
ثم يرسل طرفه من راسه في الحلاصة وعن محمد بن سواد  
كان تحت ثوبه في اليد سواد كان عليه ثوب اخر  
يلين وقال بعض العلماء اما ان السدل اذا لم يكن عليه  
الا ثوب واحد وما اذا سدل على القيص لا بأس به  
ومن سدل السوب في المغرب هو ان يرسل من غير الزلف  
جانبه وقيل هو ان يلقه على راسه وترحمه على منكبيه  
اقول هذا في الطيلسان اما في القبا وغيره فهو ان يلقه على  
كفيه من غير ان يدخل يديه في كفيه ويضم طرفيه في القبة  
السدل ان يجعل ثوبه على راسه وكتفيه ثم يرسل طرفه  
جوانبه فاما ان يضم طرفيه اما انه فليس بدري كره  
السدا خارج الصلوة اختلاف المشايخ في الحلاصة المصلي  
كان لا بأس بشقه او فرجي ولم يدخل يديه اختلاف المشايخ

أخبرني في هذه المسألة والمختار والله لا يكون في مفيد المستفيد من الزيادة  
في قبا لا ومطهر في الباري في غير أن يدخل يديه في قبا  
ولقباء بالمنطقة احتراز عن السد وعن الفضية إلى جعفر  
في القول إذا صلى مع القبا وهو خير من ذلك الوسط فهو مسمى  
بأن يقول قميضنا يخاف أن يدخل في الكراهة في النجاسة في  
مدحها الصلاة في العتابية يلزم عند وسطه لا يصح إلا أن  
لذلك في مجموعة الروايات ومفيد المستفيد من العتابية في  
الأصل والتقنية والوصفي وهو من ذلك الوسط لا يلزم في الحلا  
لوصفها فعامية إلى ما يبين بكونه في شرح الوقاية وفي قبا  
ذلك وهي أن يلبس في البيت ولا يذهب بها إلى الكبرياء  
المضمرة من المبيط يلزم الصلاة في ثيابها وروى عن عمر  
بن الخطاب رضي الله عنه قال رأيت لو كنت أرسلتني إلى بعض الناس  
لست ثماني ثيابي هذه فقال لا فقال عمر رضي الله عنه فانه أحق  
أن يتزين له وقدر في فصل الاسترايض في الحلاصه والمستحب أن  
يلزم في ثلثه الثواب قميض ولا وعامة أما الوصفي في ثواب  
تستحاج جميع بدنه كما أن في ثلثه ثواب قميض



في النجس الصلوة في ثوب واحد يستوجب اعادة الوضوء في غير ذلك  
من ثوب غير الصلوة كراهة زرع شرق وجامع ابراهيمي من ان الوضوء  
حرام است وبادي نماز كذا رددن مكره است وجامع الفتاوى  
مع قلنسوة الاطلس فانه يكره لئلا يعلق الصلوة بذلك  
صار على سجاده من ابراهيمي فليس حرام اصلا فتقاع بساير  
ليس بحرام وذكر الا سيجاني في كراهية شترج النجاسات وكره  
الخرق في الصلوة في مفيد المستفيد من الظاهر لا بأس به  
اهل الاهلية والصلوة فيما لا انزال والسر ويل فانه يلزم الصلوة فيه  
ما لا يغفل في قول يحنيفة ومحمد وقال ابو يوسف يجوز  
كرهية في السراجية يلزم الصلوة في ثياب اليمن والمجمعي  
مفيد المستفيد من النجس يكره ان يصلي معتبرا وتفسيره ان يشترط  
حوالي راسه بالتمديد ويترك وسط الهيئة لا شترج في النجاسة  
لا بأس بان ينقص ثوبه كيلا يلتصق بحبسه في السراية في الفم  
ويكون الصلوة حاشا راسه كما سلا ولا بأس اذا فعلت تدل الاو  
بل هو حرم ومن فتاوى الحجة ان ضاري مكشوف الرأس لا  
يجوز له ان يصلي

سيد الامم المتفقد في بره من الاطلاق الى الخنوع خضوع القلب وفي  
ذلك تروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لما مضى من خطبة يوم عرفة قال  
يا ايها الناس اني قد ابلغت في الصلوة في الجلالة والجليل  
مع السراويل والقميص عند يميني في الكسبان ولا سعة رحمة من رجل الي  
رجل والعمامة بينا وشمالا في تغير المستفيدين من الخطبة والعمامة على  
بمناه مرة وعلمه يديه اخضر في العوارف ردت ام رانثا تالنت رانثا  
ابو برفش وانما تميل في الصلوة فمن جرت زجر كدت الفرف عن صديق ثم قال  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذ قام احدكم من الصلوة  
فليسكن اطرافه ولا يتمل بميل لمؤخره ان يكون الاطراف من تمام  
العمامة في غير المصنف من اليانية يكون ان يسكن الصلوة ويغير  
ان لم يفتح يديه في خاتمة ردت الوانسة وكفى خاتمة الصلوة لا  
في ان عمل لنا اذا استروا ايديهم على خاتمة ردتهم وروايت النبط  
ثم اخبر من الجنة اخضر فلذلك يكره في اخضر ومعنى انه في نفسه  
انه راحة اهل النار في الطوارق وهو فعل المصاب وفي المحقق سرج  
المتن وفي الصلوة يكره ان يدا وب والمطو بهنذ يحجب ان نسيها  
استلجحة فيكره كانه نسي المطو او نسي العلو ومن المتن وهو  
لتمد من الصحاح والمطو او بالفارسية سلسكي انما في منبر  
يستفد من المحيط يكره ان يخطو خطوات بين غير ما في روق  
في الخطو ويد كان بعد رانثا في جواريف او في الصلوة اذا

انما يحول النفس الى الطل ويضي خطوه او حطويان اليها بالمال  
الصيف لا يكبر وان كان في زحازح الشتاء فمحو من سفل في الشتاء  
بكره لان في الاول وقع الاذى وفي الثاني جلب الراسية قال فظهر البرد  
المريضاني يكره في الوجين لان ليس منها اعمال انفعلة في جموعة الراويات  
المحيطة بكره ان يترك في الصلوة في الخلاصة ولا يعف نسى من حب  
ونيات وانما اصل كل عمل مفيد لابس المصاي وقدم من انهي عم من  
العرق من حبسه وكان اذا قام من سجوده فحق بمشه او لمسه وما ليس بمفيدة  
كالعبر وروحه ولا بأس بان يمسح جبهته من التراب وقيل ان يرفع  
اليه ان يبعد ما فرغ قبل السلام وبعده عن الي يوسف ارج اح  
يدفع والحاصل ان كانه يذوب التراب لم يكره وان كان لا يذوب فله  
خير له ولولم يمكنه العناية من ان يسجد فرفعها بيد واحدة او سوى العنا  
بيد واحدة لا يكره وفي شرح الوفايه ومسح جبهته من التراب والنظر الى الله  
والسجود على كورعامة في الهداية ولا يعنى ولا يغترش ذراعيه لقول  
ابن ذرتماني خيل عن علي ان القربة لديك وان اقمي القارة الكلب وان  
افترش افترش الثعلب والاقعاء ان يضع ايمنه على الارض وينصب كعبه  
فبها هو الصبح في المنام ان انما قال لان الاقعاء عند بعضهم ان ينصب  
كما في السجود ولحق البيت على عقبيه المذكور في الكتاب انما كان اصح ان  
الكل يكون بهذه الصفت الا ان الاقعاء الكلب ينصب اليد

[illegible]

تدبر في السجدة لانه لا يشبه عبادة النار فان عبادة النار  
من منافع المسائل لان المجوس لا يعبدون النار بهذا المعنى  
في الحقيقة في كتاب الكراهية الفتح انه لا يكره الى النار الموقدة وان يصلي فيها  
شيع لم يضره لانه لا يعبد بها احد والمجوس يعبدون الحجر لا النار الموقدة  
حتى قد لا يكره الى النار الموقدة في الهداية ولا بأس ان يصلي الى الظلم حتى  
تقاعده يتحدث لان النار معرض كان يتضرر نافع في بعض سفارة في الجدي  
عن النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي ان يصلي الرجل بين يدي قوم يابني او  
منه السلام انما قال ما قال النبي ان حسن المعاشرة ناصية الحكم  
كيداً منون من المصلي ولو تم وكذا الابون يغلب من شئ نفسه  
فيضحك فتفسد سلوته او يمينه النائم فيحتم بالقلب تحمل في الصلوة  
الظاهر يكره الصلوة الانائم والى وجه قاعده والى الظلم يتحدث جبراً في  
اللقطوان نرى اذا كان بين يديه الصلوة امام القبلة يكره ولا يكره عن  
يساراً وعن يمينها في الخلاصة يكره ان يصلي و فوق راسه في الحقيقة او  
بخلافه تصاوير او بين يديه معتقة او في البيت لا يفسد الصلوة لكن اذا كان  
في حائط القبلة في الكراهية اشده وان كانت عن يمينه او يساره دون  
فانك ولذا في السقف وفي موضع اليتايسر من الكل لكنه مكروه في الهداية  
فانك ولذا في السقف وفي موضع اليتايسر من الكل لكنه مكروه في الهداية

كل حديث  
لا يثبت

الميلت حتى يكون محاذاً للأرض وقوله إذا دعا أشرك الملائكة  
كن بقية عن طائفة أخرى قالوا أنهم مترون بها جميع الملائكة في الهداية  
كانت الصورة على وسادة ملقاة على الأرض من لابسها  
تداس وطوطاء ولوليس قوباً فيه تصاوير من لابسها في الجوارح  
وجعل النظم من قلوبهم كرواً في الخلاصة ثم التمسوا في الجوارح على  
وسادة أو سجاداً لابسها استعمالها وذلك كغيرها من الجوارح واللبس  
على صورة ويكره القضاة على قلوبهم ملأوا عليه ولم يلبسوا أحاديثهم  
بده وبجود أو لا يكون لأنه مستر من الجوارح وكذا لو كان على جود مستر ولو  
زينة في ميتة من غير مجزاة من غير ما في الجوارح كغيرها من الجوارح  
البيوت يراه الدخول في البيوت المصورة والزيارات فيها والجلوس في  
الهداية وذلك كان التمثال مقلوع الرأس وثق الرأس فليس تمثالاً بل  
البعيد دون الرأس في التماثيل وخلف المشايخ في رأس الصورة  
بلا حصة في الصورة أي في الصورة والهدوء حده في القبة في رأس الصورة  
نفسه الصورة المصورة رأسه صورة في القبة أما الصورة في رأس  
يظهر أن كانت لذي يسهل ما ياتي فالك ويتفردون كانت المسلم  
فان لم يكن مروي عنه ومكروب فلا يابى عليه لأن ما جسد بالانفردون  
مروي عنه أو مكروب فان بينهما الهداية ومكروب ما جسد بالانفردون

معمود هذا جواب الى الفاسم الصغار وفيها  
قلل ابو يوسف اذا بنى في الارض الغضب مسجد او  
باس بالصلوة في ولائناجر احوال الموت والامام وبدخل الى الموت لمزاج  
المناع في جابر الفنادي رجل سكن دار الغير فغير اذن واصوم ويصلي فانه يكره  
المقام فغير اذن مالك الدار ولا كرامة لا صوم والصلوة عن الغير مزورة ومن  
ما في سبل ابوالفر من ذلك فقال ان كانت القبور المقدسة ما وراة المصلي  
لا يكره وان كان بينه وبين القبور مقدار مالوا حرات في بين يديه لا يكره فيها  
سجدتها والذات الفاسم موضع سجوده وبه قال احمد بن محمد وقال محمد بن سلمة  
ما وراة موضع سجود الامام ان لا امام من المجمل يكره ان يصلي رقة امه عذرة  
او بول من التجنيس العذرة اذا كان امامه مواز بابا المكتبة ما وراة  
كانت عن يمينه او يساره لا يكره وفي غيره المستفيد في مروات المسجد حرام اليه  
واذا خلعت عليك ففعها بين رجلك او بين يديك ولا تقع قدام وجهه فانه  
يكره بين المصلي وبين القبلة شئ حتى المنحرف في البداره ويكره جدا ان يصلي ويسجد  
في الصلوة باليد في المسافر في قوله في الصلوة اشارت الى عدم الكرامة في غير الصلوة  
لما روي انه النبي عليه السلام كان بعد التسبيح ركعتين ولا تخفى  
باب - احدث في الصلوة والصلوة بغير اطمارة في سر رغبة  
سبغة احدث في الصلوة جال الان يسمي الاستقبال افضل النعم اذا استلمت  
فدركت ولا يمان ان يمان صلاته ثم لو ان سجدوا عادوا الى مكانه الاول ولا

7-2

سید فرید الدین گنج شمس  
امام شمس قدوم مسافر

في غير آي يسلم ويصلو الكعيقين من غير اتي ابدار ولاولي لا امام ان يقوم دروا  
 لا يقدروا على صلوة الله في انسان لانهم يقدرون على السلام من قبل انسانا  
 و رفته و مسبوقة عايز عشر من خمس على الامام طوق الواسع من قوله على السلام من  
 قبل انسانا على اتي رفته من بواوي منه فقد خالفوا و رسول و جند و انبياء  
 في الابدان انما ابا امام ثم علم ان امام محدث اعاد في الملتفات انما هي رلو عام  
 لا امام بعباد الصلوة على السلام المقتضي في كتاب ادرع في القلب في كتاب  
 ابا سالي بغير و تعويض في الامام بغير المكي على السلام في الابدان  
 من معينه ان عن خفاء و سعة في مصححات من غير الزيادة في الصلوة في الابدان  
 مما اخبروا في انما يكفر اذا فعل و انك تخافا او على استخفاف في الابدان  
 في كتاب و لو سأل احد بغير احبارة لا يلزم له اني ابا جاع و الذنوب البضا و لو استسلى  
 انسان من تلك الضرو بان كان يصلي مع قوم واحد و يستحي ان يظهرهم ذلك  
 لذا قال بعين من لا يخاف لا يصيبه كافر لانه غير مستهين في تلك التي ينبغي ان  
 لا يقسم بالقيام في الصلوة ولا يقر ان ينشأ و لو حتى ظهره لا يقسمه الربح ولا يسمي  
 لا يصيبه كافر بالاباح كذا في الابدان في الغسل العاديه في فصل طهارة الكفر و اما  
 او الصلوة بغير طهارة في الابدان في غير طاهر و في كذا في حكم الله او بغير طهارة  
 في جميع الجوارز و الفاء و لو لم يتوكل في الكفر و بعض من نحن اخبروا و رتبة الابدان





مجلس  
مجلس  
مجلس

3/21-9. 27440

412

100

والكنزة بربود لا يشترط في اوتها

وإنا نثبت فقطه يومه الكريم

مجلس شورای اسلامی

عن أبي حمزة عن رجل قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول من أحب الله وأهله أحب الله وأهل بيته

وہودی زکوٰۃ عن اولیٰ فی السیرۃ: ج ۱، ص ۱۰۱

والتحریم الاموات، یعنی آن که قبلاً از عالم وجود خارج شده و جسد آنها در گورستان

إلى أفعلة بما عهد النبي الكافي راجعاً إلى السامع وعند مالك

[illegible]

و رأيت لوزا و نفقي فتحمه و فيه الفا سجود السهو واجب العلم

يجب الاعتقاد في العبادة فكان واجب كعبادة الطير في الجوق

منه وزاد كان واجبا لا يجب الا لشئ من جنس النكاح القعدة والاولى

في الجدي كوناخير القعدة الاولى بان قائم الى انفسه ثم

الصحيح ان الانسان لا يخلو عن فائتة في جميع عمره في العبادات على الصلوة في جميعها  
بعد ما ترك صلوة حرت مديدة ثم يشتغل بما داما الصلوة في نواقيتها ثم ترك صلوة  
وصلى بعد ذلك وقتة معتركة المتركة القرينة قال بعضهم لا يجزى به احتياطاً قالوا وعليه  
الفتوى زجر اليعرب التهاون بامر الصلوة وكان الاسناد الاجل عليه السلام زجراً  
بقول الاتيم ان يحسنه وكانه كان يفتي به او في الحمدي وهو الصحيح وفي التهاون  
ولا فساد لانه ان زماننا اول لان التهاون والتكاسل في العبادات فاش  
ومن اتى بغيره فلو كان له وقت النفس اليه ما دى العلم والنبات فلو كانت  
بعض الخوار بما فوت لا ضرر ثم ونم حتى تسلم القوايت الى بينة ايضا الكثرة  
في الكافي فيل يجوز عليه الفتوى لان القرينة البطلت الترتيب اكثر تما وبالجملة  
انه دوات الكثرة فتاك مستقلاً لا لا تشتغل بهذا الفاجئة وكان ترجيحاً بلا  
مرج ولو اشتغل بالكل لقات الوقتين فتعين ما ذكرنا وما قالوا مودا الى الله ما  
لا الى زجر فان من عشا وقصوت الصلوة لوانقى بعدم اجواز يعفوت اخره ثم ثم  
ثم ونم حتى تسلم الطريفة الكثرة وفيه ايضا صلى فرضاً ذكره امر وكا ولو وثق الامر  
فرضه موقوف الى لو صلى العم من لا ظم انه لم يصل الظهر فسد عنه موقوف الى لم يكن  
في اخر الوقت لعمرة لاصل الوقت عندهما وعند مرجع للوقت المتبقي حتى فوسخ في  
العصر وهو ناسي الظهر ثم ذكره الظهر في وقت لو اشتغل ببيع في وقت يورده يطلع  
العصر عندهما ويصلى العصر عنده يمضي في الاخر ثم يصلى الظهر بعد غروب الشمس

وإذا فسدت الفريضة لا يبطل أصل الصلوة عند ما أخذ محمد بن يعقوب ثم العزم  
على تركها كما هو قولنا عند ما يخلفه ربح حتى لو صلى ست صلوات أو أكثر ولم  
يعد الصلوة وكل جارية أو عند ما يفسد فسادا بالمال أو بالمال لا يملك  
سقوط الترتيب الكثرة فاما ثبت الحكم إذا ثبت الكثرة فيما بعده لا في  
نفسها ولا لعلته توثر في غير الأولى نفسها وله أن الحكم مع العلة نفقة فإن  
مما خرجت ولا أصول والكثرة بوجوب لا بغيره من أولها يستند اليه هذا إلى  
أولها بحكمها يجوز الكل في الجدي واما يثبت نفقة بذمة المرأة بوجوب  
الاخير من أولها فيسقط الترتيب من أولها ويبدأ التعجيل من زكاة زكاة  
وضعت في زكاة مؤنوسه على تمام الحول فإذا ثبت كونها حرة مستند إلى  
أول الحول وفيه المؤدى زكاة عن أول في السر اجتهت رجل يفتي بأنه منك  
على الفجر اثم لا فلا فرع فيقر أنه لم يفعلها أعاد النظر والآخر في الشرع لم يعد  
جاء إلى القبلة بالسجدة السجدة الثاني يجب بعد السلام سجدة واحدة  
وسليم ترك واجب وعند الشافعي لا يسجد قبل السلام وعند مالك  
إذا كان عن نقض فقبل السلام وإن كان عن زيادة فبعده لأن أبا يوسف  
في قال رايت لوزال ونفق فتجهر فيه أيضا سجودا وهو واجب في العلم  
يجب بل النقصان في العبادة فكان واجب كعبادتها طهر في الج وقيل  
بأنه وإذا كان واجبا لا يجب الا تركه ترك القعدة والاولى  
بوتائخره في الجدي كذا في آخر القعدة الاولى بان قام إلى الثالثة ثم قعد

في الكافي وتأخير الركن الثاني ترك المسجدة بمسجدة النبي بهيولان  
 فتذكر اني ركعتا النابتة فسجدوا واحترام القيام الى الثالثة  
 على قدر التشديد او كمن الركن الثاني ركع ركوعين او سجدت سجدة او سجد  
 واجبة ياذي غيرهما نجاسة لا نجاسة بغيرها ونقدم ركني الثاني ركع قبل ان  
 يفر الى اية سجدة قبل ان يركع في الحيفة وجوبه بشي واحد وهو ترك الواجب الثاني  
 الستة يخرج على هذا امام التقدم والتأخير فلان مراعات الترتيب واجب  
 عندنا خلافا للفرقة ما اذا ترك الترتيب فقد ترك الواجب واذا الركن امكنه قد فرغ  
 ركن الذي يليه واداره بالتأخير واجب على هذا ما اعتبر في الهداية ومن سجد  
 عن التعدة الاولى ثم تذكره وجاز ان يعود اقرب عاد وقد يسد لان ما اقرب  
 الى النبي اخذ حكمته ثم قل يسجد لا سجدوا ولا يصح ان لا يسجد كما اذا لم يقم ولو كان  
 الى القيام اقرب لم يعد لانه كالقيام معني ويسجد للسجدة تركه لو اجب  
 مجدي ولو قام لم يعد الى السجدة لان القيام مشروع بعينه فاذا وجب اوتي ما ينطلق  
 عنه اتمام ثم الركن فلا يعود الى السجدة لانه لو عاد اليه لغيره رافعا للركن بعينه  
 تمام المكان الواجب وبهذا يجوز في الذخيرة هكذا في التذويب ولو قام الى الله  
 ان كان الى السجدة اقرب عاد وان كان الى القيام اقرب بولم يعد وسجد السجدة  
 الاولى وان عاد لم تبطل صلوة في اتي في خاتمة من الخاتمة وان كان الى السجدة  
 اقرب ولم يعد وان عاد لم تبطل صلوة لان في كل ما ترك ومن سجد السجدة

[illegible]

وفعلية السهو في قول ابي يوسف مع اعاد في لاخرى ماقرأ في الاولى  
 وهذا النص على انه يجوز ان يقرأ في الثانية ماقرأ في الاولى في القنينة ومن  
 يوسف فيمن بعده في لاخرى ماقرأ في الاولى ليجد السهو في اخر القنينة  
 في الغرض في الركعة الاولى سورة وغير في الثانية سورة قبلها ساها لايحس  
 سجدة اي سهو لان مراعات الترتيب ورد القرآن من وجبات نظم القراءة  
 لامن وجبات الصلوة في الغاية في الصلاة على العصر خمساً وثلاثين في الرابعة  
 في الخامسة لا يفتقر اليها السادسة ومن منام عن تدهور ان يفتقر الى  
 لانه وقع في الفعل لا من قصد وعليه الفتوى في ان تارخاني فان زاد على الثانية  
 في العقدة الاولى وصلى عليه السلام ودعا لنفسه ولوالديه فان كان عام  
 كان فذلك علم وهما وان كان سائياً في من الى حينئذ انما يلزمه سجدة  
 الى يوسف ومحمد ان يلزمه سجدة السهو ومن اتاوى الحجة يعني يزال على قنينة  
 يملنه ان يودي فيه ركناً وقد في موضع اخر اذا قال اللهم صل على محمد ثم تذكره  
 مسجد للسهو من الحاروي عن علي قولها عالم يبلغ الى قوله اي زيد حيث السهو  
 الخلاصة قال بعضهم انما يلزمه اذا قال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واختار  
 يلزمه السوان قال اللام صل محمد القنينة لان يتم الصلوة على النبي عليه السلام  
 في الخلاصة والقاعدة بعد سجدة السهو ليست بغير حتى لو سجد للسهو فقام

وذهب

[illegible]



بما ركن البيت فبان وقع بخبره على ان صلى ركعتين اضاف اليها اخرى  
ان كانت الصلوة ذات ركعتين لم يقعد ويسلم وشيخ القهوط لم يقع بخبره على  
يحيى ياخذ بالاقبل في الكافي وان لم يقع بخبره على شئ اخذ بالاقبل لان في كل موضع  
لهم ان اخرى صلوة فبعد الاما لان النعمة للاحقة فربما في خلاصة ما امله اذا كانت  
في الصلوة ان صلى ثلثا ام اربعاما اذا شك بعد السلام او قبل السلام لكن بعد ما  
فخرج من المشقة يحكم بالجواز ولا يخبره الشك كما المتعنى اذا شك في سبع الراس بعد  
ما خرج من الوضوء لا يعتبر الشك لما مر في الطهارات كذا هذا في حديث يونس بعد الفرج  
من دعوات الاربع ان شاء الله تعالى لا يخبره في خلاصة الخبر او لا امام ان صلى يقوم  
فلما سلم اجزءه رجل عدل انك صليت الظهر ثلثة ركعات قال وان كان خذ الممس  
صلى اربع ركعات لا يلتفت الي قول الخبيث ولو شاك المصلي في خبره سادق او كاذب  
عني محمد بن ابي عبد الله في صلوة احبنا طاولا في شك في قول رجلين عدلين بعد صلوة  
لم يكن الخبيث عدلا لا يقبل قوله ولو وقع الاختلاف بين الامام والنقوم فقال النقوم  
ثلاثا وقال الامام صليت اربعان كان الامام على يقين لا يعتبر بعد الصلوة بقوله او لا  
في الخبر على ان يقين بعد الصلوة بقوله ولو اختلف النقوم قال بعضهم صلى ثلثا وقال  
بعضهم صلى اربعاما ولا امام مع احوالهم يوجبون لو خذ يقول الامام وان كان معه واحد  
المستحق

باسم الله الواحد من القوم انه صلى الله عليه وسلم واحد من اربعة اولاد امام  
على شك ليس على الامام والقوم شئ وعلى المنصفين بالانتماء الى الامام شئ  
فان الامام ومنه ان صلى الله عليه وسلم كان عليه ان يعيب بالقوم ولا تعادة على الذي يتبع  
بالامام العاخرة سال ابن البصرة محمد بن ابي امامة عنك صلوة فاشكك في الامام  
والقوم قال يوحى يقول الامام من بعد وان علقوا قل وعنه انهم يعلمون انهم  
خافوا الامام اخر يقول الامام ان كان امام على يقينه بالسجود والتمسك به فليس  
سجدة الشكر في العا في سجدة السلامة واجبت وقال ابن ابي عمير في نسخة من رواية  
في خلاصته فاذا قرأ القرآن بركة ان يترك ابنة السجدة ولو قرأ ابنة السجدة بعد الا  
ركعة التي يوفى اخرها بالسجدة ولو قرأ ركعت الذي فيه السجدة وحدها بسجدة مالم  
يجز او اكثر لا يته في الغيابة المعينة تلاوة القرآن نصف لائمه مع حروف سجدة  
ان كان اكثر من حرف السجدة او بعد واذا لم يرس على الفود حتى لو ادرك  
في اي وقت يكون موزنا لا قاضيا في خلاصته لو قرأ الحرف او الحرف او جمعا  
بجملتها ولا تجب اذا سجد من طموت بخار السراية لوجه ابنة السجدة  
من الطولي الاصح لانه لا يثبت في محو الروايات من المحيط وقيل سجدة من قرأه  
الفقه ويقول في سجدة جدة الزهر لا تقري يا محمد في الغيابة ولا يصح ان يقول  
من السجدة ما يقول في سجدة صلوة هو كسار في كلامه ولو لم يذكر فيها شيئا

اصلا بحرية كالمثوبة فان قراوا في غير الصلوة فاجب اني ان يقوم ثم يسجد في الصلاة  
 استحسنوا ان يقوم الثاني ثم يسجد لان التتميم قد روي با حضوره ويخفى هذا الكمال  
 الحنا اذا كان يقرأ القرآن في سجدة او بستان وقرا اذ ابته السجدة مرة ثم قرأ  
 في مكانة للسجدة واحدة فلذلك ان تحول في رواية لا تمتد من شيء قليل  
 يتبدل المكان فموجب الا ان يكون مسجد جامع فربما يسجدتان في المسجد  
 المتخارج خلاصة وانقل من رواية المسجد البيت الى زاوية لا يضرى لا يتبدل مكان  
 المخصص الا اذا كان الدار كبير الدار السلطان ونوا نقل من دار الى دار ففي كل الدار موضع  
 يصح لاقتداء بحمل مكان واحد ولا يتكرر الى جوب في شاهان ان روايا البيهقي  
 المسجد الكبير كجامع وغيره مكان واحد بدلالة صحة لاقتداء في العتبات قبل اذ  
 كان البيت كبير ومسجد مسجد جامع يختلف المسجد في التذويب اذا قرأ في الصلاة  
 بحرية ولم يسجد حتى فرغ تسقط واذا سمع المصلي من اجبتا يسجد بعد الفرائض ولو  
 في الصلوة بالبحرية ولا تغتفر صلوة وفي رواية تغتفر في التذويب فان قراوا امام البيت  
 وسمعها يسجد ليس مؤنة الصلوة فدخل بها جماعة امام لم يكن عليه ان يسجد لانه لا ضرورة  
 مدركا بادراك تلك الركعة من بعد في السافري لانه متى ادركت الامام في اخر تلك الركعة  
 مدركا لتلك من اولها فيصير مدركا للقراءة وما يتعلق بها من السجدة في خلاصة اذا قرأوا امام  
 ائمة السجدة في صلاة الجمعة فعليه ان يسجد اربعة ايام في صلاة الجمعة في السجدة في صلاة الجمعة  
 ان لم يسجد وكذا في ركعة العشاء وبقية في ركعة العشاء في ركعة العشاء في ركعة العشاء

في كل صلاة يحافظ فيمتن بالقرعة في العنانية قال شمس الاممية اكلوا في منى الله لا  
يسجد التلاوة اذ لا ياتي في جمعة لا تمتد او الصفوف وكثير اقوم في كثير من في  
الحرمات ان السجدة اذ الاضطرار السجود وكثير المكثر من يطوف في مكة ولا يترك  
بعد كل اولى في العنانية لا مام في الصلوة يحافظ او في صلاة محمد العبد المذنب  
سورة في وسطها سجدة كما يتنوخ على القدم في محلاته بها فقرأت السجدة في صلاة  
ان كانت السجدة في آخر السورة او غيرها في السجدة آية او آية الى آخره  
نبي اختيار ان يقرأ بها في السجدة واما السجدة فيمن لم يقرأها في السجدة  
فان وصل بها سورة يضمن كافي ان يقرأها في السجدة على الفوعة حتى يتم السجدة  
او في سجدة الصلوة يخط عنه سجدة السجدة او في السجدة السجدة السجدة السجدة  
يقولون اذا قرأوا سورة ايتيان اجمعون سجدة السجدة السجدة السجدة السجدة  
في صلوة التلاوة وتختلفوا في الركوع قال الشيخ الامام المعرف بخبره زاده لا يشيخ الركوع  
في سجدة فليحلبه ثم يركع ولو قرأ السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة  
الامام المعرف بخبره زاده لا ينوب الركوع عن سجدة وقال شمس الاممية اكلوا في منى الله لا  
يقرأ السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة  
في العنانية ايضا في محلاته في السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة  
في العنانية روى ان الركوع في الصلوة يركع السجدة في محلاته في السجدة السجدة  
روى ان في الصلوة فعله سجدة واحدة وان كان في غير الصلوة فعليه ان يركع

في الشاة ان اذا لم يداو هو يسير على راسه فان كان خارج الصلوة سجد لكل مرة  
 سجدة في الصلاة ولو قرأ وهو ماشى يلزمه لكل قراءة السجدة ولو قرأ ابنه السجدة  
 راكبا وسجدا ومواركب اجزاء ان يولي في القنات بيت ويجوز لا يما بها ان تقرأ  
 راكبا وتعيها ايضا ولو قرأ مرارا في مكان واحد ومجلس واحد يجب واحد سجد  
 في الاولى او لم يسجد لان التداخل في السبت ينفي الحج في الكافي فلو في تختم  
 في بي وجوبه ولا يسجد ثم تلاجبتا نيا وفيه ايضا في فتاويه الثوب ولا استعمال  
 غرض الى من والى راسه والراب الارض يتكرر لا اختلاف المجلس وسجد لكل راسها  
 كفاه الله تعالى ما امله في الهداية والستة من اخفاء راسه فقه على السجدة  
 في الطائفة اذا فو محذون (ويطعن انهم يستمعون ولا يسجدون) ووقع في التمسك  
 يشق عليهم السجدة في المسافر في تخرا عن تأييم المسلم وانه مندوب في الصلاة  
 ان كانوا محذون او يظن انهم يستمعون ولا يسجدون او يثق عليهم اداء السجود  
 ينبغي ان يقرأ في نفسه سواء كان في الصلوة او خارج الصلوة في الدنيا ان من حكم  
 للسجدة الواحدة عبادة مقصودة ولهذا حكم بسجدة النكر لكونها مستورنة وتعد الى  
 حنيفية وهو اصله واثبت بن عزابي بوسعه سجدة النكر غير مستورنة في المصنف  
 فلو ان حنيفية لا بسجدة النكر لان النكرية لا يمكن ان يسجد بكل نية لان العبد  
 يعجز ولا يطلق لانه كل نفس نية فيكون الى العبد ما لا يطاق ومحرره يرى  
 سجدة النكر جائزة قال المحقق في غنوة من قول ابن حنيفة محمول على الوجوب لمحل مح

رحم بحول على الجواز والاستجاب وقروا وتفيروا بآيات كثيرة من النبي

عز السلام لما إلى براس جبل عليه للعباد يوم يدا والفتح بين يدي سجد الغساني

نفس سجرات شك او ترا دابة السحر في غورا الشفت فتجلى على وجهها

عشر به الدت فالاولى الشاوية والباقيات شكر لاله امت فلما يفتح العباد من

حجبة السك لا في من انواع والتعبه وحس التقوى والفتاوى سويته

ما سجد الشد والمناجاة بعد معصية من غيره ذاك في جامع الفتاوى بعد

الشر والمناجاة بعد الامعة لا يبره لا ليس اجلوت ما

في البدن به العز له لاجب عند الميمنة وقان معصية من يكون قان اهلوت

كما لا يفصل بين السلام في الحاق وقان افنى في يوتوب راحة تقوى ر عليه السلام

والا يوتوب قبلت لا اسم الا في اخرين او يول حصول الشافى وفي قول الهوى

بتسليمتي وما ذكره بطلن الشكر ب السنته ولا جماع سوا ثلاث فومس

وقود في الشاهان في ابي السهوني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النبي وفهم

الركنة الواحدة لما روي عن عدي بن ابي يوتوب كعبه قال ما اهلني

بسر ولا نخعها اولاد ينك والتبيرا يصغر النبل وتاينشد لا بتر من المظنة

ونب ثم جعلت بغير نصيب عن الذاق في الغياثية والفرقة في حل

فيها فرينة فكان انما بالاسماع لان الذي حوزا بغير الله لا ليس لهم

الفرينة في انقلا في حق القراءة في سرانية لوليت الفقه والاول

فيها لا تقدر في الجواهر لا يجوز صلوة لوقت قاعد مع القدرة على القيام  
 كلها لا يجوز اداء الفرض لان الوقت فرض عملا في جنائبة من انفسا  
 الحجة من لا يجوز القنوت يقول اللهم اغفر لي وتكرر ثلثا وهو اختيار  
 ففيه الى ليلث او يقول ربنا اننا في الدنيا حسنة وفي الآخرة  
 الصغيرة يا رب ثلث مرة ولا سند الى فتاوى اهل سمرقند في عقد  
 لاني قول له ان عدل بك بالكفار لمحق بروي فالك بر او تين بالكسر  
 النصب والكساح وفي الفتاوى الغريب من النصاب هكذا في الفتاوى  
 لو شك في الوقت في القيام اذ الثانية او الثالثة يتم تلك الركعة ويقبض  
 فيها الجوزانها الثالثة ثم يقوم بعد القعدة ويصلي اليها اخرى ويقبض  
 فيها من المختار خلا والمسبوق ركعتين في الوقت اذا قننت مع الامام في الاخرة  
 من الصلوة لا امام حيث لا يقننت في الاخرة اذا قام الى قضاء في قولهم جميعا  
 والفرق ان تكرار القنوت في موضع ليس مشروع في هذه المسئلة  
 هما في موضع ولا خلا ولا يتحقق التكرار في موضعه في الثاني لان المسبوق  
 ما مور بان يقننت مع الامام فصار ذلك موضعا له فلا يقننت مرة اخرى لان  
 تكرار القنوت غير مشروع في موضع والتكليم يققن بوقوع الاول في موضعه  
 يقننت مرة اخرى في بقية طالع الاقتدار في وقت خارج رمضان يجوز  
 هو في النوازل وفي لواقعات البصر الشهد في الايمان والسر المحضر

